Санкт-Петербургский государственный университет

*ЯКУБЯНЕЦ Полина Николаевна*

**Выпускная квалификационная работа**

*"* *Влияние социокультурных норм на региональный политический процесс. Роль суфийских тарикатов"*

Уровень образования: бакалавриат

Направление 41.03.04 «Политология»

Основная образовательная программа СВ.5027\* «Политология»

Научный руководитель:

Доцент кафедры «Этнополитология»,

к. и. н. Андреев Артем Алексеевич

Рецензент:

Доцент кафедры «Теории права и правоохранительной деятельности»

к. и. н. Ковалёв Виктор Александрович

Санкт-Петербург

2024

**ОГЛАВЛЕНИЕ**

[ВВЕДЕНИЕ 3](#_heading=h.30j0zll)

[ГЛАВА 1. ИДЕНТИЧНОСТЬ КАК ЯВЛЕНИЕ И НАУЧНАЯ КАТЕГОРИЯ](#_heading=h.1fob9te) 9

[1.1. Национальная идентичность 9](#_heading=h.3znysh7)

[1.2. Религиозная (мусульманская) идентичность. 17](#_heading=h.2et92p0)

[ГЛАВА 2. ЧЕЧЕНСКИЙ ЭТНОНАЦИОНАЛИЗМ 25](#_heading=h.tyjcwt)

[2.1. Этнополитические процессы в ЧИАР и их влияние на развитие чеченского этнонационализма 25](#_heading=h.3dy6vkm)

[2.2. Тарикат "Кадырийа" и его влияние на чеченское общество 33](#_heading=h.1t3h5sf)

[ГЛАВА 3. КУРДСКИЙ ЭТНОНАЦИОНАЛИЗМ 38](#_heading=h.1t3h5sf)

[3.1 Этнополитические процессы в Иракском Курдистане и их влияние на развитие курдского этнонационализма 38](#_heading=h.1t3h5sf)

[2.2. Тарикаты "Кадырийа" и "Накшбандийа" и их влияние на курдское общество 45](#_heading=h.1t3h5sf)

[ЗАКЛЮЧЕНИЕ 52](#_heading=h.4d34og8)

[СПИСОК ЛИТЕРАТУРЫ 55](#_heading=h.2s8eyo1)

**ВВЕДЕНИЕ**

**Актуальность исследования**

Тема о влиянии социокультурных норм на политический процесс, а также вопрос о роли в этом суфийских тарикатов важны в наше время как никогда. Ислам – религия, набирающая всё больший вес в нашем мире из-за естественного роста числа её последователей. Поэтому необходимо изучать его различные течения детально и на примере регионов, в которых они исповедуются и имеют значительный вес. Такие знания могут дать лучшее понимание происходящих процессов непосредственно на территориях, следующих отдельным тарикатам, а также возможность прогнозирования событий и знание способов регулирования возможных столкновений.

Данная работа будет сконцентрирована на двух регионах, исповедующих ислам: Чеченская Республика, находящаяся на территории Российской Федерации, и Иракский Курдистан. Обе области имеют богатую историю борьбы за самоопределение, самоидентификацию и самостоятельность, в которой значительную роль играет религия, являющаяся основой для определения социокультурных норм этих регионов. Территория Чеченской Республики выбрана по причине того, что данный регион имеет большое значение для Российской Федерации. Его социокультурные нормы и особенности влияют на политику, проводимую его властями, которая также может оказывать влияние и на страну в целом. А высказывания и действия главы и властного аппарата региона могут быть примером для прочих национальных регионов России. Учитывая сложную историю взаимоотношений федерального центра и Чечни, важно знать и принимать во внимание традиции, там существующие. Второй регион исследования, Иракский Курдистан, интересен уникальностью своего случая – народ Иракского Курдистана, курды, расселён по четырём странам, в которых идёт борьба за расширение прав народа, а также за независимость в перспективе. На данный момент только курдам Ирака удалось добиться практически автономии своего существования, хоть пока и в составе другой страны. Подобное событие имеет большое влияние на прочие области расселения курдов и носит дестабилизирующий характер для этих регионов в целом, так как положительный пример тенденций автономизации Иракского Курдистана усиляет их сепаратистские настроения.

Также между рассматриваемыми регионами прослеживается определённая схожесть в истории их существования. Войны за независимость от других более сильных государств, непризнанной Чечеснской Республики Ичкерия от России и Иракского Курдистана от Ирака, велись на обеих территориях. Основанием для этих войн являлось стремление к самоопределению, которое у обоих народов тесно связано с их религиозной идентичностью. Нынешние политические процессы не являются исключением – социокультурные нормы и традиции продолжают определять большую часть жизни не только населения, но и оказывают влияние на ведение политики в этих регионах. На их примере можно сравнить и оценить степень этого влияния, значимость религиозных традиций для населения, проживающего на территории Иракского Курдистана и Чечни.

**Степень разработанности темы в научной литературе.**

Тема национальной идентичности имеет обширную степень разработанности разными авторами. Например, Эрнест Геллнер[[1]](#footnote-2), «Нации и национализм»[[2]](#footnote-3), Роджерс Брубейкер[[3]](#footnote-4), В.Р. Чагилов[[4]](#footnote-5) и многие другие.

Наиболее подробными работами по тарикатам являются книги В.В. Акунова «Военно-духовные ордена Востока»[[5]](#footnote-6) и Хасана Йылмаза, «Тасаввуф и тарикаты»[[6]](#footnote-7).

Вопросы чеченского этнонационализма рассматривались в работах С.Д. Кавтарадзе[[7]](#footnote-8), И.Д Звягельской[[8]](#footnote-9), Э.А. Паиным[[9]](#footnote-10), В.А. Тишкова[[10]](#footnote-11). Однако эти работы уже не являются актуальными с точки зрения рассмотрения процессов, происходящих сегодня, но они дают подробное описание событий прошлого.

Также данной темой занимаются И. З. Герштейн[[11]](#footnote-12), С.Е. Кургинян[[12]](#footnote-13), И.В. Кудряшова[[13]](#footnote-14), С.М.Нунуев[[14]](#footnote-15), Т.Н. Литвинова[[15]](#footnote-16) и др.

Среди исследователей, занимающихся курдским вопросом, можно выделить следующих авторов – Дэвид Романо, представивший в своей работе причины возрождения этнических националистов на примере курдов[[16]](#footnote-17), Абдулла Оджалан, политический деятель, в чьих работах анализируется прошлое и настоящее Ближнего Востока и предлагается воссоздание курдского освободительного движения в соответствии с парадигмой, основанной на принципах демократического конфедерализма и демократической автономии[[17]](#footnote-18). Также для разностороннего рассмотрения этого вопроса интересно издание Курдский вопрос в Западной Азии в начале XXI века под редакцией И.О. Жигалиной.[[18]](#footnote-19)

Разработкой вопроса курдского национализма в сочетании с религией можно увидеть в работах Дэвида Джордана[[19]](#footnote-20), Мохаммада Салиха Мустафы[[20]](#footnote-21) и Рашада Мирана[[21]](#footnote-22).

В работе «Ирак в период между оккупациями: перспективы с 1920 года по настоящее время»[[22]](#footnote-23) описывается историческая перспектива развития курдского этнонационализма через призму существования в составе Ирака, а в книге «Курды на меняющемся Ближнем Востоке: история, политика и представительство»[[23]](#footnote-24) анализируются основные проблемы, вызовы и возможности, с которыми в настоящее время сталкиваются курды.

Также обширное рассмотрение курдской проблемы в рамках войн на территории Курдистана можно увидеть в трудах «Война в Ираке: Основное справочное руководство»[[24]](#footnote-25) и «Энциклопедия войны в Ираке» [[25]](#footnote-26).

**Объект исследования:** этнополитические и политические процессы Чеченской республики и Иракского Курдистана.

**Предмет исследования:** Суфийские тарикаты «Кадырийа» и «Накшбандийа» и их влияние и роль в политических и этнополитических процессах в ЧР и Иракском Курдистане.

**Цель** исследования: изучение влияния социокультурных норм на религиозную и национальную идентичности в Чеченской Республике и в Иракском Курдистане

**Задачи** исследования:

* изучение теоретических основ национальной и религиозной идентичности
* изучение исторического и политического контекста становления этнонационализма в Чеченской Республике
* изучение исторического и политического контекста становления этнонационализма в Иракском Курдистане
* анализ влияния религиозной составляющей на политические процессы в Чеченской Республике
* анализ влияния религиозной составляющей на политические процессы в Иракском Курдистане
* рассмотрение последствий влияния этнонационализма на современную жизнь чеченского общества в Чеченской Республике
* рассмотрение последствий влияния этнонационализма на современную жизнь курдского общества в Иракском Курдистане

**Методы исследования.** В данной работе для достижения поставленной цели будут применяться теоретический анализ и системный подход. При помощи этих методов будут рассмотрены политические и социокультуные процессы, влияющие на этнонационализм, в Чеченской Республике и Иракском Курдистане. Также будет представлен исторический обзор, при помощи которого можно проследить события, повлиявшие на формирование национально-освободительного движения в регионах.

**Структура** работы обусловлена поставленными целью и задачами исследования и включает в себя: введение, три главы, включающие шесть подглав, заключение, список использованных источников и литературы.

Во введении обосновывается актуальность темы исследования и описывается степень её научной разработанности, указываются объект и предмет исследования, его цель и задачи, а также методы, которые были использованы при проведении исследования.

Первая глава состоит из теоретической части о понятии идентичности и значении религиозной (мусульманской) идентичности. Во второй главе рассматриваются проблемы чеченского этнонационализма и влияние на происходящие политические процессы тариката Кадырийа. Третья глава раскрывает вопрос курдского этнонационализма и влияние тариката Накшбандия на местные политические процессы.

В заключении подводятся итоги исследования и формулируются окончательные выводы по теме.

В списке использованных источников и литературы приведено 50 наименований.

**ГЛАВА 1. ИДЕНТИЧНОСТЬ КАК ЯВЛЕНИЕ И НАУЧНАЯ КАТЕГОРИЯ**

* 1. **Национальная идентичность**

Научная категория национальной идентичности является важным аспектом изучения культуры, искусства и политики. Влияние национальной идентичности на общество и индивидуума нельзя недооценивать. В данном работе также будут рассмотрены преимущества и недостатки национальной идентичности, а также её значение и важность для современного общества.

Национальная идентичность – это понятие, которое относится к сознанию и принадлежности индивида к определенной нации или этнической группе[[26]](#footnote-27). Она является основой для формирования личной и коллективной самоидентификации. Может включать в себя культурные, исторические, языковые, религиозные и другие аспекты, которые отличают эту нацию от других. Она обычно основывается на общих ценностях, традициях, обычаях и символах, которые являются важными для этой группы людей. Сформирована различными факторами, такими как место рождения, родной язык, национальные праздники, история, образование, принадлежность к определенной культуре и т.д.[[27]](#footnote-28). Она может быть также непостоянной и эволюционировать со временем под влиянием изменений в социальной, политической и экономической сферах. Национальная идентичность играет важную роль в формировании самосознания и самопринятия человека, а также может быть источником гордости и чувства принадлежности к определенному коллективу. В то же время, она может вызывать конфликты, предрассудки и дискриминацию между разными национальностями или этническими группами.

Национальная идентичность является одной из составляющих самоопределения человека, которая связывает его с национальной или этнической группой. Национальную идентичность можно определить таким образом – чувство «нации как связного целого, представленного уникальными традициями, культурой и языком»[[28]](#footnote-29). В работе Ю.А. Кожевниковой «Кризис национальной идентичности в глобализирующемся мире» автор предлагает рассматривать национальную идентичность как совокупность различных «измерений» и «атрибутов». То есть, национальную идентичность можно представить как глубоко укоренившееся символическое пространство, благодаря анализу психологического, культурологического, исторического, территориального и политического измерений национальной идентичности. Благодаря тому, что человек родился и вырос в таком пространстве, он ощущает свою общность с другими людьми, в ней находящимися. Просто общность людей становится общностью национальной, где происходит осознание разницы между «своими» и «чужими»; выделяются собственные культурные особенности, нормы и идеалы, свои традиции, также выделяется система моральных и общественных ценностей. Автор подчеркивает, что национальная идентичность представляет собой уникальное сочетание элементов, «значимых атрибутов», которые имеют особое значение и разделяются представителями определенной нации[[29]](#footnote-30).

Идентичность можно определить как способ, которым человек видит себя в обществе и с какими группами он себя идентифицирует. В социальных науках идентичность обычно рассматривается как процесс, отражающий представления о себе и сопровождающийся ощущением собственной непрерывности. Это позволяет человеку воспринимать свою жизнь как непрерывный опыт и единство сознания, что позволяет ему действовать последовательно.

При исследовании научной литературы можно обнаружить множество дефиниций идентичности. Данный термин использовался со времён Древней Греции. Термин «идентичность» происходит от латинского слова identifico — «отождествлять». В психологии идентичность понимается как принадлежность одного объекта (субъекта) другому объекту (субъекту) как части или целого. С. Хантингтон описывает идентичность как самосознание индивида или группы[[30]](#footnote-31). З. Фрейд, в рамках разработанного им психоанализа, вводит понятие «идентификация». Идентификацию можно понимать как механизм процесса, в ходе которого формируется личность и формируется осознание индивидом своего сходства с другим человеком или объектом окружающего мира[[31]](#footnote-32). Термин "идентичность" в культурном контексте относится к символическому самоопределению. Он представляет собой представление о месте человека в социокультурном пространстве и о самом соответствующем социокультурном поле[[32]](#footnote-33).

Э. Эриксон определял идентичность как «чувство личной самоидентификации и исторической наследственности личности»[[33]](#footnote-34). Он выделял два уровня проявления идентичности: индивидуальный (я-идентичность), социальный. На первом уровне происходит осознание своего «Я» как чего-то постоянного и понимание непрерывности своего бытия в пространстве и времени. Второй уровень подразумевает, что другие признают мою идентичность. Однако Эриксон считает, что идентификация имеет ограниченную ценность. Формирование идентичности начинается там, где заканчивается необходимость идентификации. Идентичность формируется в результате выборочного отказа и взаимного усвоения детских отождествлений, которые интегрируются в новую структуру. А она, в свою очередь, определяется процессом, через который общество распознаёт молодого индивида, признавая его тем, кем он должен стать, и тот, став таким, каким он стал, воспринимается как нечто само собой разумеющееся.

Самоопределение и самоидентификация: помогает индивидуальности определить себя, свою принадлежность и место в обществе. Она предлагает рамки и ресурсы для формирования самоопределения, а также позволяет человеку понять свое место в культуре, истории и традициях своей нации или этнической группы. Способствует созданию общности и солидарности между людьми с одной и той же национальностью или этнической принадлежностью. Она создает ощущение принадлежности к определенной группе и обеспечивает основу для взаимодействия, поддержки и сотрудничества между членами нации или этнической группы[[34]](#footnote-35). Играет важную роль в сохранении и передаче культурного наследия. Она способствует сохранению языка, традиций, обычаев, искусства и других аспектов культуры нации или этнической группы. Это помогает сохранить уникальность и разнообразие культурного наследия и способствует его развитию и продолжению. Может быть использована в политических целях, чтобы мобилизовать национальные чувства в интересах определенных политических партий, движений или целей. Она может влиять на политические процессы, межнациональные отношения и призывать к защите интересов нации. Может предоставлять человеку ощущение стабильности, принадлежности и общности, что способствует его духовному и эмоциональному благополучию. Она позволяет человеку ощутить себя частью активного и значимого сообщества, что может помочь ему чувствовать себя увереннее и счастливее.

Идентичность является результатом социального конструирования и формируется в процессе транснациональных связей и зависит от исторического и культурного контекста. Идентичность играет роль посредника между средой и интересами[[35]](#footnote-36).

Принцип этнической принадлежности является легким и четким способом выражения истинного чувства групповой идентичности, которая связывает всех "нас" и подчеркивает наше отличие от "них". Однако значительное преобладание этнической составляющей в структуре национальной идентичности может стать серьезным вызовом для будущего политической нации, если в границах государства увеличивается влияние автохтонных этнических сообществ, выступающих за автономию регионов.

В глобализирующемся мире, где присутствует смешанная языковая и полиэтническая среда, люди, переехавшие в города, начинают осознавать свою собственную идентичность именно в национальном плане, что обеспечивает им комфортную идентификацию и принадлежность[[36]](#footnote-37). Нация граждан обретает свою идентичность не в этнически-культурных средах, но в практике граждан, которые активно используют свои демократические права на участие в коммуникациях.

Известный британский ученый Эрик Хобсбаум считал, что "нация" и все связанные с ней явления – национализм, государство-нация, национальные символы, история и так далее – являются относительно новыми историческими инновациями, тесно связанными с "выдуманными традициями" и основанными на упражнениях в "социальной инженерии, часто целенаправленной и всегда новаторской"[[37]](#footnote-38). Он сформулировал два подхода к пониманию нации и два ее основных значения.

Первый подход основан на гражданстве как устойчивой политико-правовой связи человека с государством, при котором нация представляет собой коллективный суверенитет, основанный на общем политическом участии. Общество индивидуумов может быть определено как государство граждан через понятие гражданства[[38]](#footnote-39). В этом смысле "нация" – это просто объединение граждан на основе политических прав и обязанностей, а не социокультурных факторов.

С другой стороны, "нация" – это этническое объединение, в которое включены все, кого объединяют общий язык, история или культура. На первый взгляд, эти два определения нации – как сообщества граждан и как этнокультурного сообщества – противоречат друг другу, но национальная идентичность объединяет эти идеи. Поэтому логично сделать вывод, сделанный английским антропологом Эрнестом Геллнером, что "национализм – это прежде всего принцип, суть которого заключается в том, что политическая и национальная единицы должны совпадать"[[39]](#footnote-40). На практике национальная программа обычно сводится к осуществлению самостоятельного контроля над территорией с четко определенными границами, населенной однородным населением, которое представляет собой значимое единство граждан.

Нации не являются ни древними, ни естественными образованиями. На самом деле, многие из того, что составляет современную нацию в субъективном плане, являются искусственными образованиями и связаны с недавно возникшими символами или предназначены для определенных целей. Но почему эти искусственные образования так часто и в различных условиях становятся так важными для общества? Однозначно, этничность играет роль в формировании нации как значимой идиомы, поскольку нация воспринимается как "новаторская рекомбинация существующих элементов". Принцип этнической принадлежности, хотя и не является изначально политическим, во многих случаях играет определяющую роль в государственно-важных событиях и может стать частью политической программы, включая сепаратистскую, экстремистскую или национальную[[40]](#footnote-41). Этническое родство обеспечивает нацию исторической родословной, которая в большинстве случаев отсутствует.

Таким образом, нация – это комплексное явление, связанное как с политическими и правовыми аспектами, так и с этническими и культурными факторами. Она может быть основана на гражданстве и политическом участии, а также на общем языке, истории и культуре. Нации могут быть искусственными образованиями, но они играют важную роль в формировании идентичности и единства в обществе. Этничность также играет важную роль в формировании национальной идентичности и может быть использована в политических целях.

Национальная идентификация заключается в осознании себя частью определенной нации, то есть группы людей, которые имеют общую историю, культуру, язык и географическую принадлежность. Это помогает людям формировать свое место в обществе и чувствовать принадлежность к определенному народу. Также включает сохранение и передачу культурного наследия. Это может быть выражено через соблюдение традиций, праздников и обычаев, говорение национального языка, практика музыки, танцев и других искусств. Сохранение культурного наследия помогает укрепить национальную идентичность и продолжать традиции предков. Часто связана с национальным образованием и использованием языка. Люди учатся национальной истории, литературе и культуре, что помогает им лучше понять и принять свою нацию. Использование национального языка также способствует сохранению национальной идентичности и общению между членами этнической группы. Может побуждать людей участвовать в политической и общественной жизни своей нации. Это может включать голосование на выборах, вступление в национальные организации или участие в деятельности, направленной на укрепление и защиту своих национальных интересов.

Преимущества национальной идентичности заключаются в том, что она способствует формированию и укреплению национальной культуры. Через сохранение и передачу национальных традиций и ценностей, национальная идентичность способствует сохранению культурного наследия. Это позволяет обществу сохранять свою уникальность и отличаться от других народов. Кроме того, национальная идентичность способствует формированию чувства гордости за свою нацию и мотивирует индивидуумов к достижению высоких результатов.

Однако, национальная идентичность имеет и недостатки. Один из недостатков заключается в том, что она может приводить к конфликтам и разделению общества на группы с разными национальными идентичностями. Это может создавать напряженность и противостояние между этими группами. Кроме того, национальная идентичность может ограничивать свободу и разнообразие мышления, поскольку она подразумевает принадлежность к определенной нации и определенным нормам и ценностям.

Влияние национальной идентичности на политику также значительно. Она может служить инструментом политической манипуляции и использоваться для достижения определенных политических целей. Национальная идентичность может быть использована для мобилизации общества и создания единства вокруг определенной политической идеи или лидера. Однако, такое использование национальной идентичности может приводить к политической нестабильности и конфликтам.

Итоги и значимость национальной идентичности для современного общества нельзя недооценивать. Национальная идентичность способствует укреплению и сохранению культурного наследия, формированию чувства гордости и мотивации индивидуумов. Однако, необходимо учитывать и недостатки национальной идентичности, такие как конфликты и ограничение свободы мышления. Важно находить баланс между сохранением национальной идентичности и уважением к другим культурам и идентичностям.

* 1. **Религиозная (мусульманская) идентичность**

Прежде чем перейти к анализу, следует отметить, что религиозная идентичность имеет свою важность в обществе. Она позволяет людям находить себя в религиозной общности, создавая чувство принадлежности и сопричастности. Это может быть особенно полезно в условиях мультикультурного общества, где разные религии и культуры сосуществуют.

В Большой Российской энциклопедии понятие религиозной идентичности определяется как форма самосознания, основанная на принадлежности к религии, осмысления собственного вероисповедания, отождествлении себя с некоторым образцом. Г. Холл и У. Джеймс первыми проанализировали этот феномен в контексте религиозной конверсии и самостоятельного выбора человеком религиозной традиции, рассматривая религиозную идентичность как часть формирования личности[[41]](#footnote-42).

Религиозная идентичность выполняет ряд функций для человека. Помогает людям найти смысл жизни и установить цели, связанные с их вероисповеданием. Она предлагает ответы на вопросы о смысле существования, цели и нравственности, направляет их поведение и принятие решений на основе своих религиозных убеждений. Предоставляет набор моральных и этических принципов, которые помогают людям определить, что является правильным и неправильным в их поступках. Она предоставляет ценностную основу для принятия решений и формирования личной этики. Обеспечивает чувство комфорта и поддержки в трудные времена или при испытаниях.

Вера в высшую силу и участие в религиозных обрядах и практиках помогают людям найти духовную и эмоциональную поддержку в обществе себе подобных верующих. Может служить связующим звеном между людьми, которые разделяют одну религию. Она создает общность и чувство принадлежности к религиозному сообществу, предоставляя возможность для социальной интеграции и взаимодействия с другими верующими. Может быть источником надежды, облегчения страдания, источником вдохновения и мотивации для достижения личных целей. Вера в божественную справедливость и божественную ласку может помочь людям сохранять оптимизм и смелость даже в сложных обстоятельствах. Более того, религиозная идентичность формирует образ жизни, социальные связи и влияет на культурные выражения искусства и общественные нормы во многих культурах. Однако, важно понимать различия между религиозностью и духовностью. В общем смысле духовность понимается как совокупность «смысложизненных ценностей», «жизнеопределяющих смыслов». Духовность выступает фундаментом жизненных ценностей, определяя их границы, наполнение и качество, а также направление существования на уровне отдельной личности. В то же время религия представляет собой область пересечения духовной жизни отдельного человека и общества, являясь особым методом практического духовного познания мира[[42]](#footnote-43). Также следует отметить, что религиозная идентичность несет в себе риски, такие как фанатизм, экстремизм или нетерпимость к другим верам, поэтому важно находить баланс и сохранять уважение к многообразию верований.

Как было отмечено в глобальном прогнозе до 2035 г. от исследователей ИМЭМО, «многомерный конфликт идентичностей... – между носителями разных культурных норм и практик, между автохтонными и инокультурными группами, между центром и регионами – выдвигается на роль ключевого фактора политических и социокультурных трансформаций»[[43]](#footnote-44). Поэтому так важно понимать, что понимается под идентичностью, а конкретнее под религиозной идентичностью, в том числе, и мусульманской.

Религиозная идентичность, в контексте мусульманской веры, относится к сознанию и принадлежности индивида к исламу. Она охватывает те аспекты, которые связаны с верой, обрядами, практиками и ценностями, связанными с исламом[[44]](#footnote-45). Религиозная идентичность мусульманской веры может включать в себя следующие элементы:

1. Вера в Аллаха: мусульмане исповедуют монотеистическую веру в единого Бога, Аллаха. Это является фундаментальным аспектом религиозной идентичности мусульман, что всегда особо выделяется и подчёркивается. Так, по словам современного мусульманского мыслителя Т. Рамадана *шахада* «является самым чистым выражением сути мусульманской идентичности вне времени и пространства»[[45]](#footnote-46). Шахаду («Свидетельствую, что нет иного божества, кроме Аллаха, и свидетельствую, что Мухаммад — посланник Аллаха») необходимо произнести при обряде принятия исламской веры.

2. Практики и обряды: религиозная идентичность может быть выражена через выполнение ежедневных обязательных молитв, соблюдение поста во время Рамадана, совершение хаджа (паломничества в Мекку) и других религиозных обрядов и практик, которые описаны в Коране и сунне.

3. Этика и мораль: мусульмане следуют набору этических и моральных установок, которые определены исламом. Это включает в себя справедливость, милосердие, сострадание, честность, трудолюбие и другие ценности, которые формируют религиозную идентичность.

4. Общность и принадлежность: религиозная идентичность мусульманства может также включать состояние общности и принадлежности к глобальному сообществу мусульман. Это может быть выражено через участие в общественных мероприятиях, совместных молитвах в мечетях и утверждение своей религиозной принадлежности.

Религиозная идентичность имеет глубокое значение для мусульман и является источником личной веры, принципов и ценностей. Она также может быть связана с ощущением общности, поддержки и принятия внутри мусульманского сообщества.

Мусульманская идентичность представляет собой совокупность взглядов и убеждений, которые формируются как результат духовного самоопределения мусульманина и влияния внешних факторов, таких как религиозная жизнь общества, социокультурная среда и процесс социализации. Важным аспектом самоидентификации мусульман является осознание необходимости сохранения своей религиозной идентичности. Однако, это стремление к сохранению идентичности может стать источником споров и конфликтов, особенно в полиэтническом и многоконфессиональном обществе.

Мусульманская идентичность может существовать параллельно с другими уровнями идентичности, такими как этническая, региональная, гражданская, национальная, возрастная, социально-статусная и профессиональная[[46]](#footnote-47). Верующие мусульмане должны быть способны адекватно реагировать на ожидания окружающих людей и соответствовать нормам и моделям поведения, принятым в исламе. Для сохранения мусульманской идентичности важно поддерживать связь с религиозной организацией, посещать мечети и общаться с другими верующими. Образ жизни мусульманина должен соответствовать обязательным предписаниям ислама, которые охватывают все сферы жизни и основываются на шариате - системе законов, регулирующих религиозную, государственно-политическую, юридическую, имущественную, семейно-брачную и личную жизнь мусульман[[47]](#footnote-48).

Одним из преимуществ религиозной идентичности является способность объединять людей с общими ценностями и убеждениями. Это позволяет формировать сильные сообщества, которые могут справляться с трудностями и поддерживать друг друга. Благодаря религиозной идентичности люди могут находить поддержку и понимание в своей общине.

Однако, следует отметить и некоторые недостатки такой идентичности. Во-первых, она может приводить к разделению и конфликтам между разными религиозными группами. Религиозные убеждения могут стать источником напряженности и даже насилия, особенно в условиях религиозной нетерпимости. Во-вторых, религиозная идентичность может ограничивать свободу мысли и самовыражения, поскольку она требует соблюдения определенных норм и правил.

Когда речь идет о минусах мусульманской религиозной идентификации, следует отметить, что негативные аспекты могут быть связаны с индивидуальным или коллективным поведением отдельных верующих, а не с самой религией. Однако есть несколько аспектов, которые могут вызывать негативные последствия. Некоторые отдельные люди или группы могут интерпретировать ислам в радикальном или экстремистском свете. Это может привести к насилию, терроризму, дискриминации и нетерпимости к другим верам или группам. В некоторых обществах, где ислам является господствующей религией или частично контролирует государство, может наблюдаться ограничение свободы мысли, выражения и прав человека. Это может затруднить возможность задавать вопросы, сомневаться и обсуждать различные аспекты религии. В некоторых общинах с преобладанием ислама может существовать патриархальная культура и дискриминация женщин. Это может проявляться в ограничении прав женщин, наличии гендерных ролей и в ограниченных возможностях для женщин в обществе и в сфере образования и работы. В мусульманских странах применяются религиозные законы и нормы, которые могут быть ограничительными для прав граждан, особенно для немусульман. Это может также влиять на переживание религиозной идентичности мусульман и других религиозных меньшинств. Мусульманская идентичность часто сталкивается со стереотипами и предубеждениями, которые могут привести к дискриминации, искажениям и социальному маргинализму. Это может повлиять на благополучие и самочувствие мусульманского населения.

Одной из проблем, связанных с мусульманской идентичностью, является кризис идентичности, который часто возникает в периоды социальных кризисов. Утрата идентичности в одной среде может привести к поиску новой идентичности в другой. Кризис мусульманской идентичности может быть вызван изменениями в социокультурной среде, разрушением религиозных институтов ислама и потерей доверия к прежней религиозной системе. В результате мусульмане могут отчуждаться от своей религии и искать новые формы идентичности.

Влияние религиозной идентичности на культуру и искусство также является значительным. Религия может вдохновлять художников, писателей и музыкантов, становясь источником творчества и выражения. Она может формировать особую эстетику и символику, которая отражает религиозные убеждения и ценности. Кроме того, религиозная идентичность может влиять на образ жизни и повседневные практики людей, что также отражается в культуре и искусстве.

Мусульманская идентичность имеет большой мобилизационный потенциал, особенно в группах, проживающих в России. Это может привести к поляризации и дезинтеграции общества. Ложное толкование мусульманской идентичности и несоответствие ее содержания внемусульманской среде и самоидентификации мусульман могут стать причиной конфликтов на религиозной почве с политическими последствиями.

Проблемы определения маркеров мусульманской идентичности связаны с различными интерпретациями исламских норм, возникающими в процессе перевода Корана. Также существуют недостоверные хадисы, возникшие в результате фальсификации, которые могут искажать понимание ислама. Некоторые священнослужители могут придумывать новые нормы мусульманской идентичности в своих интересах.

В целом, мусульманская идентичность является сложным и многогранным понятием, которое формируется как результат внутреннего самоопределения и внешних факторов. Она представляет собой совокупность убеждений, ценностей и норм, которые мусульманин признает важными и необходимыми для своей религиозной идентичности. Однако, проблемы с определением и интерпретацией мусульманской идентичности могут привести к конфликтам и кризисам. Поэтому важно продолжать исследования и дискуссии на эту тему, чтобы лучше понять и уважать разнообразие мусульманской идентичности.

Мусульманская идентичность представляет собой уникальную форму социальной идентичности, которая формируется под влиянием религиозных институтов, организаций и объединений. Она является лишь одним из множества уровней идентичности, которые характеризуют современное общество. В процессе самоидентификации мусульман играет важную роль исламский фактор. Формирование мусульманской идентичности происходит параллельно с формированием других уровней идентичности, но имеет свои особенности. К числу рисков мусульманской идентичности можно отнести разделение на суннитскую и шиитскую ветви, образование региональных блоков и выделение трех типов стран с мусульманским населением. Исходя из этого, сложно предсказать, какое место займет данная идентичность в иерархии идентичностей в конкретном регионе. Важно отметить, что процесс самоидентификации личности подвержен существенным изменениям, что отражается в понятии "мусульманская идентичность", которое трудно операционализировать с академической точки зрения. Проблемы в этой области знаний, на наш взгляд, еще недостаточно четко определены, понятийный аппарат находится в стадии формирования, а основные направления исследований требуют всестороннего изучения и обсуждения. В последние годы особую актуальность приобрел вопрос о самоидентификации мусульман, связанный с возрастающей ролью исламского фактора в политической жизни современных государств. Также важно изучить особенности поведения мусульман в современных условиях, когда религиозный экстремизм, приписываемый Исламу, стал одной из главных проблем человечества. Одним из вызовов глобализации является миграция[[48]](#footnote-49). Миграционные потоки, охватывающие весь мир, могут существенно изменить социокультурную ситуацию в странах с традиционной культурой и социально-политическим устройством, а также повлиять на существующие социальные институты и другие аспекты. Все эти аспекты требуют дальнейшего изучения и обсуждения в рамках академической среды.

**ГЛАВА 2. ЧЕЧЕНСКИЙ ЭТНОНАЦИОНАЛИЗМ**

**2.1. Этнополитические процессы в ЧИАР и их влияние на развитие чеченского этнонационализма**

Чечня, как один из субъектов Российской Федерации, является многонациональным регионом, где присутствуют различные этнические группы. Этнополитические процессы, которые происходят в ЧИАР, оказывают значительное влияние на развитие чеченского этнонационализма [[49]](#footnote-50). В данной работе будут рассмотрены основные аспекты этнополитики в Чечне, а также проанализированы взгляды, преимущества и недостатки данных процессов и их влияние на развитие этнонационализма в регионе.

Вопрос Чечни – один из ключевых для современной России, существовавший, однако, на протяжении долгой истории, начиная с Кавказской войны, которую вела ещё Российская Империя. Несмотря на то, что на сегодняшний день Чечня считается относительно спокойным регионом, события, происходившие на рубеже XX и XXI веков, до сих пор полностью не забыты, а их причины продолжают тлеть в глубинах чеченского общества, неся в себе потенциальную угрозу в будущем. В основе этих причин лежат различные факторы, которые можно объяснить через призму политики федеральных властей в республике, а также через социокультурные особенности населения. Различные этапы конфронтации федерального центра и местной власти сопровождались изменением стратегии и тактики федеральных органов власти по урегулированию происходивших ситуаций в рамках региона.

На первом этапе, после провала августовского путча, происходят события, которые некоторые авторы интерпретируют как чеченская «революция»[[50]](#footnote-51) (?8). Эти события имели национально-освободительный и общедемократический характер, направленный на достижение государственного суверенитета. Противоречия между демократизацией и государственными интересами России тогда установились как центральная тема для политической элиты и общества. Осенью 1991 года российские военные начинают покидать Чечню [8]. Российские власти на этом этапе не только не пресекают вооруженные выступления, но и фактически поощряют их, позволяя захватывать правительственные учреждения, радиотелевидение, разгонять Верховный Совет Чечено-Ингушетии и другие происходившие акты насилия. В московском истеблишменте возникает образ лидера Чечни Дудаева – борца и героя.

После неудачных попыток применения силовых методов, которые не нашли поддержки в политических кругах и обществе, федеральная власть была вынуждена фактически признать выход Чечни из российской юрисдикции. Таким образом, на тот момент власти не осознавали всей серьезности возникшей проблемы и не предприняли своевременных решительных действий, которые могли бы предотвратить насильственный конфликт с минимальными потерями. Вместо этого ими была выбрана стратегия избегания и игнорирования конфликта. Дудаевский режим создал обстановку осажденной крепости в республике, не желая заключать соглашения с Россией без признания чеченской независимости и объявляя всех, кто не согласен с такой позицией, предателями. Начинается массовая дискриминация и преследование русского населения на территории Чечни. Дипломатические усилия правительства и парламента оказались недостаточными. Такое попустительство поспособствовало расцвету различных видов криминального бизнеса, который оказал негативное влияние как на саму Чечню, так и в России.

Очевидно, что Дудаев стремился использовать конфликт для укрепления своей власти, развивая экономические и политические основы своего режима. Борьба с Россией, а глваное "мобилизация прошлого" становятся необходимыми на тот момент для сохранения власти. В это же время политический режим в Чечне резко исламизировался, сторонники Дудаева называли его "богоданным" президентом, "имамом Чечни"[[51]](#footnote-52). Здесь важно рассмотреть, кем являлся Джохар Дудаев. Родился Джохар Дудаев в большой семье этнических чеченцев в период, когда чеченский народ подвергался депортациям. Семью Дудаевых перевезли на территорию Казахстана, однако в 1957 году они смогли вернуться в Грозный. Считается, что находясь в ссылке, семья Дудаевых стала последователями висхаджийского вирда кадырийского толка суфийского ислама. Основатель данного вирда заявлял, что имеет духовную связь с шейхом Кунта-Хаджи. В следствие этого Вис-Хаджи осмелился внести некоторые изменения в вероучение Кунта-Хаджи, дабы направить своих последователей по «чистому пути». Исследователь Сергей Кургинян дал следующую характеристику возникшему вирду: «В 50-е годы в Целиноградской области Казахской ССР среди выселенных туда чеченцев образовался самый молодой и радикальный вирд Кадырийи – вирд Вис-Хаджи Загиева»[[52]](#footnote-53). Позже, во время своей военной карьеры, Джохар Дудаев не был замечен в религиозности, однако с началом его политической карьеры приверженность к вере стала очевидной – он даже совершил умру.

В качестве попытки прийти к мирному решению Россия предлагала различные компромиссы, но в силу противоречий основных целей сторон подобное было невозможным. В то же время происходит постепенная радикализация взглядов участников конфликта. Также начинаются контакты с представителями чеченской оппозиции.

Следует отметить, что на данном этапе Дудаеву удалось реализовать свои политические планы – мобилизовать часть чеченского общества, используя националистические лозунги, и вовлечь его в вооруженное противостояние с Россией. Анализируя действия России, можно считать эту попытку авантюрой. Психологическая готовность высших руководителей к безответственным, но демонстрирующим "сильную руку" решениям, отсутствие профессиональной критики, ограниченность вариантов действия, недооценка военного и политического потенциала Дудаева, амбиции руководителей министерств и ведомств – всё это привело к тому, что Дудаев смог осуществить свои стремления в достижении суверенной самостоятельной свободной Чечни на некоторое время.

Этнополитические процессы в Чечено-Ингушской АССР носят сложный и многосоставной характер. Исторически, ЧИАССР сформировалась в рамках Советского Союза и наследует свои этнические и политические особенности советского периода и ранних послевоенных лет. Основными этническими составляющими ЧИАССР являлись чеченцы и ингуши, которые исторически проживали в этой области.

Отношения между этими двумя этническими группами обострились после распада Советского Союза, так как ингушская сторона не поддержала стремления Дудаева отделиться от России. Самым заметным этнополитическим событием в ЧИАССР был конфликт 1990-х годов между российским правительством с ингушами и сепаратистскими движениями, представляющими чеченскую националистическую часть населения, стремящуюся к независимости.

Конфликт завершился войной в Чечне с 1994 по 1996 год, после которой было достигнуто временное соглашение о статусе Чечни и Ингушетии в составе России. 5 февраля 1992 года Президентом РФ Б. Ельциным был подписан закон «Об образовании Ингушской Республики в составе РФ». 10 декабря 1992 года названия «Ингушская Республика» (с декабря 1993 года – Республика Ингушетия) и «Чеченская Республика» были внесены в Конституцию РФ (изменения вступили в силу 9 января 1993 года).

На данный момент Чеченская Республика является субъектом Российской Федерации, и в регионе продолжаются этнические, политические и социальные диалоги, направленные на достижение мирного сосуществования и развития всех этнических групп. Общая ситуация в регионе остается сложной, и требует продолжения усилий по построению доверия и сотрудничества между различными этническими сообществами.

Этнополитические процессы в Чечне в значительной степени повлияли на развитие чеченского этнонационализма. Начиная с конца советской эпохи и вплоть до последних лет, Чечня столкнулась с серией этнических событий, которые способствовали формированию и укреплению чеченского этнонационализма.

Конфликт привёл к появлению радикально националистических настроений в Чечне, вызванных жёстким применением силы и нарушениями прав чеченского населения со стороны российских вооруженных сил. Также стоит отметить, что этнополитические процессы в регионе оказали влияние на формирование чеченской идентичности и национального самосознания. В условиях конфликта и политической турбулентности чеченцы стали всё сильнее обращать внимание на свою культуру, язык и историческое наследие, что укрепляло чувство собственной национальной идентичности. Подобный возврат к традициям наблюдался практически во всех союзных республиках после развала Советского Союза и ухода советской власти из этих регионов.

Этнополитика в Чечне имеет свои особенности, связанные с историческими, культурными и социальными факторами. Одним из ключевых аспектов этнополитических процессов в ЧИАР является поддержка и развитие чеченской идентичности и этнонационализма. Это проявляется в формировании и укреплении национального самосознания, сохранении и развитии чеченского языка, культуры и традиций. Особенно активно этим занимается нынешний глава Чечни, Рамзан Кадыров. Более того, его деятельность также направлена на укрепление его личных политических и религиозных позиций на территории России, но и вне страны. Он активно занимается налаживанием культурных и религиозных связей с прочими мусульманскими странами и имеет в этом значительные успехи[[53]](#footnote-54).

Преимущества этнополитических процессов в ЧИАР заключаются в том, что они способствуют укреплению чеченской общности, формированию позитивной самоидентификации и уважению к своей культуре. Это помогает сохранить и развить уникальные черты чеченского этноса, а также способствует укреплению социальной стабильности и согласия в регионе.

Однако, существуют и некоторые недостатки этнополитических процессов в Чечне. Во-первых, они могут приводить к усилению этнической напряженности и конфликтов между различными этническими группами внутри региона и за его пределами. Это может создавать проблемы в области межэтнического взаимодействия и влиять на стабильность самого региона. Во-вторых, радикальная этнополитика может ограничивать права и свободы других этнических групп, что может вызывать недовольство и протесты, что также способствует дестабилизации общества.

В результате, чеченский этнонационализм стал одной из определяющих сил в политическом ландшафте Чечни. Националистические движения сформировались и активно выступали за интересы чеченского народа, выражая требования самоопределения, независимости или большей автономии в рамках Российской Федерации.

Чеченский этнонационализм – это политическое движение, которое выражает интересы и стремления чеченского народа к самостоятельности, национальной независимости или большей автономии в рамках Российской Федерации. Однако сейчас такие настроения не являются публично декларируемыми, напротив, нынешний глава Чечни подчёркнуто выделяет дружбу как с федеральным центром, так и единство с Россией в целом. Однако этнонационализм всё равно существует на территории Чеченской Республики и опирается он на идеи национальной идентичности, культуры, истории и языка чеченского этноса, которые довольно сильно отличаются от российских и порой противопоставляются.

Этнонационализм находит своё выражение через политические партии, гражданские активисты и лидеров, которые националистически настроены и выступают за права и интересы чеченского народа. Они выступают за сохранение и укрепление чеченской культуры, языка и традиций, а также за защиту гражданских прав чеченцев. В то же время, чеченский этнонационализм вызывает различные реакции. С одной стороны, это поддерживается как выражение прав национального самоопределения и защита прав этнических меньшинств, а также поддержание исконных уникальных традиций. С другой стороны, существуют опасения, что этнонационализм может привести к конфликтам и насилию, а также вызвать напряженность в отношениях с федеральным центром.

Однако по мнению ряда исследователей из-за двух Чеченских войн воинствующий национализм перестал быть привлекательным методом борьбы для большинства чеченцев. По мнению В.А. Тишкова, одной из основных задач чеченского этнонационализма было убедить общество «в безальтернативности вооруженной борьбы», ради чего искажалась память традиций о прошлых войнах[[54]](#footnote-55). М. Магомедханов считает, что осознание резко негативных последствий после двух Чеченских войн «привело в конце ХХ в. к уменьшению потенциала насильственного этнонационализма в сообществе народов Северного Кавказа»[[55]](#footnote-56).

В целом, этнополитические процессы, происходившие в Чеченской Республике, оказали значительное влияние на развитие чеченского этнонационализма. Они способствовали формированию и укреплению национального самосознания во времена конфликтов, а в последствие поддержанию и развитию чеченской культуры и традиций в мирное время. Однако, необходимо учитывать то, что несмотря на нынешнее спокойствие, достигнутое довольно жёсткими мерами, порой ограничивающими свободы несогласного населения, регион сохраняет свою конфликтогенность. Важно стремиться к построению баланса между укреплением чеченской идентичности и уважением прав и свобод других этнических групп, чтобы обеспечить стабильность и развитие региона в целом.

**2.2. Тарикат "Кадырийа" и его влияние на чеченское общество**

Тарикат (также известный как суфийский орден) – это организация или община в мусульманском мире, которая представляет собой духовное и религиозное сообщество. Термин "тарикат" происходит от арабского слова "tariqa", что означает "путь" или "дорога"[[56]](#footnote-57).

Тарикаты, основанные на принципах суфизма (мистического течения ислама), стремятся к духовному совершенствованию, углублению веры и прямому общению с Богом. Тарикаты следуют определенным методам и практикам, включающим медитацию, повторение мантр, молитвы и ритуалы. Члены тариката могут собираться вместе для духовных собраний, называемых зикром, где они молятся, празднуют, поют и занимаются религиозными обрядами. Они также могут обращаться к своему духовному наставнику (мурабби), который помогает им в духовном росте и понимании ислама. Как правило, начинающиеся с основателя ордена, а затем передающиеся от наставника к ученику. Каждый тарикат может иметь свои особые учения, традиции и центры деятельности. Они также могут различаться по своей организационной структуре и размеру – от небольших локальных групп до больших и известных орденов, таких как, например, Мевлеви, Накшбандийа и Кадырийа.

В исламе играют важную роль в сфере религиозной практики и духовного роста, а также в социальной сфере, оказывая помощь нуждающимся и участвуя в благотворительных и общественных мероприятиях. Они продолжают оставаться важной частью мусульманского сообщества во многих странах по всему миру.

Тарикат Кадырийа (также известный как Кадырийский орден) является одним из самых известных тарикатов в мусульманском мире. Особенность этого тариката заключается в том, что суфизм рассматривается как морально-этическое учение, исключающее экстатические элементы и теософско-спекулятивное содержание. Эмблемой ордена является зелёная роза с тремя рядами лепестков, 5-6-7, которые соответственно означают: пять столпов ислама, шесть основ веры и семь слов в формуле зикра. Громкий зикр – отличительная особенность Кадырийи, состоящий из чтения касиды ал-Барзанджи в прославление пророка Мухаммеда, рецитации обязательных молитв и хорового прославления святого покровителя братства, завершающегося наставлениями членам обители дервишей. Благодаря этой практике, на Северном Кавказе за последователями тариката прижилось название «зикристы». Такрикат основан на линии преемственности от шейха Абдул Кадир Гейлани, который жил в XI-XII веках. Название "Кадырийа" происходит от имени основателя. " Кадырийа" носит суфийскую природу и стремится к духовному развитию своих последователей. Главный акцент ордена делается на постижении Тантави (тайны) и Тасаввуф (суфизма)[[57]](#footnote-58). Демократическая направленность и терпимость учения суфиев ордена Кадырийа выражается, в частности, в том, что в их круговые моления — «зикры» — допускаются иногда женщины и даже иноверцы.

Ученики тариката Кадырийа следуют строгим правилам и Путь (Тарика) к духовному совершенству, отдавая приоритет внутреннему опыту и духовным практикам. Тарикат Кадырийа имеет свои особенности и принципы, включая приверженность к медитации, молитвам, повторению мантр, практике зикра (повторения имени Бога) и другим ритуалам, которые помогают усилить духовную связь с Богом. Орден Кадырийа имеет множество сторонников по всему миру, включая страны Ближнего Востока, Южной Азии и Африки. Он продолжает влиять на духовную жизнь своих последователей и способствует развитию суфизма и исламской духовности в целом.

Тарикат Кадырийа также присутствует в Чечне и является основным исповедуемым тарикатом. Большая часть жителей Чеченской республики являются последователями тариката Кадырийа, которые следуют его духовным учениям и практикам. Они собираются в мечетях, на зикр-съездах и других духовных местах, чтобы проводить молитвы, обряды и совершать ритуалы, характерные для этого тариката. Чеченский тарикат Кадырийа является частью более широкого и разнообразного духовного ландшафта в регионе[[58]](#footnote-59). Тарикат Кадырийа является одним из самых старых и уважаемых орденов в Чечне. Он основан на принципах суфизма и имеет глубокие корни в исламе. Члены этого тариката стремятся достичь духовного совершенства и близости к Аллаху через медитацию, молитву и другие религиозные практики[[59]](#footnote-60).

Огромное значение для чеченского общества имеет вероучение Кунта-Хаджи Кишиева. Он создал своё учение в период Кавказской войны, в качестве примирения с Россией и избежания кровопролития. Многие уставшие от войны последовали за ним. Также Кунта-Хаджи отвергал идею активного вторжения суфия в мирские дела, также отвергал и политическую борьбу. Его учение – эталон добродушия и миролюбия, где нельзя убивать, причинять вред кому-либо, даже растениям и животным[[60]](#footnote-61). Данное течение до сих пор имеет последователей, а во главе него стоит глава Чеченской Республики Рамзан Кадыров, который призывает следовать вероучению Кунта-Хаджи.

Как глава общины последователей Кадырийа Рамзан Кадыров поощряет проведение различных религиозных и культурных мероприятиях, оказывает помощь нуждающимся и вносит свой вклад в развитие мусульманского сообщества в Чечне, призывая к этому и общину в целом[[61]](#footnote-62).

Важно отметить, что помимо тариката Кадырийа, в Чечне также присутствуют представители других тарикатов и суфийских орденов. Таким образом, духовные традиции и практики разнообразны, и каждый орден имеет свои уникальные особенности и следует своим учениям. Наличие тариката Кадырийа и других суфийских орденов в Чечне свидетельствует о значительном влиянии суфизма и исламской мистики в религиозной практике и культуре этого региона.

Влияние тариката Кадырийа на чеченское общество может быть ощутимым и разнообразным. Ниже представлены некоторые аспекты этого влияния.

Тарикаты, включая Кадырийу, предоставляют своим последователям пути к достижению духовного совершенства и близости к Богу. Участие в духовных практиках и обрядах тариката может помочь людям в развитии и укреплении их веры, моральных ценностей и духовных принципов.

Активно участвуют в социальных и благотворительных мероприятиях. Они уделяют внимание помощи нуждающимся, больным и бездомным. Такие акции способствуют укреплению социальной солидарности и содействуют благотворительности и поддержке внутри общества.

Тарикаты играют важную роль в сохранении и передаче культурного наследия, включая традиции, музыку, поэзию и ритуалы. В Чечне тарикат Кадырийа также способствует сохранению и продвижению чеченской культуры и искусства посредством своих обрядов и песнопений.

Члены тариката Кадырийа также активно участвуют в образовательных программ и продвижении знаний о исламе и его духовных аспектах. Они способствуют повышению образованности и распространению основных принципов ислама среди своих последователей и других членов общества.

Политика и религия тесно переплетаются в чеченском обществе, и тарикат Кадырийа играет важную роль в этом процессе [[62]](#footnote-63). Он оказывает влияние на политические решения и принимает активное участие в религиозных обрядах и праздниках. Тарикат Кадырийа также предоставляет социальную поддержку своим членам, помогая им в решении проблем и конфликтов.

Влияние тариката Кадырийа на чеченское общество имеет как положительные, так и отрицательные последствия. С одной стороны, орден способствует укреплению духовности и моральных ценностей в обществе. Он помогает людям находить внутренний покой и наставляет их на путь добра и милосердия.

С другой стороны, влияние тариката Кадырийа может приводить к политической и религиозной радикализации. Некоторые члены ордена могут использовать его в качестве платформы для пропаганды экстремистских идей и подрыва государственных институтов. Это может создавать напряженность в обществе и угрожать стабильности региона.

Преимущества тариката включают его способность укреплять духовность и моральные ценности в обществе, а также предоставлять социальную поддержку своим членам. Орден также способствует развитию традиционных чеченских ценностей и культуры.

Однако, недостатки Кадырийи заключаются в его потенциале для политической и религиозной радикализации. Это может приводить к конфликтам и напряженности в обществе, а также угрожать государственной безопасности.

В целом, тарикат Кадырийа вносит положительный вклад в чеченское общество, способствуя духовному развитию, социальной солидарности, сохранению культурного наследия и образованию. Однако важно понимать, что влияние тариката и других духовных организаций может быть разнообразным и может различаться в зависимости от конкретных обстоятельств и взаимодействия с другими аспектами общественной жизни.

Стоит отметить, что также большое влияние имеет и такрикат Накшбандийа, однако на данный момент про него почти не говорят из-за того, что вся правящая верхушка Чеченской республики являются последователями Кадырийи. В Советское же время религия была запрещена, и верующие не могли свободно следовать своим традициям, всё это держалось в относительной тайне. Однако в 90-е годы прошлого века во время передела власти имелись также и споры между последователями двух тарикатов. Джохар Дудаев был кадырийцем и ему активно противостояли накшбандийы, однако с приходом к власти Ахмата Кадырова всё же главенствующим установился тарикат Кадырийа.

**ГЛАВА 3. КУРДСКИЙ ЭТНОНАЦИОНАЛИЗМ**

**3.1 Этнополитические процессы в Иракском Курдистане и их влияние на развитие курдского этнонационализма**

Иракский Курдистан – территория, являющаяся с юридической точки зрения автономным регионом в составе Республики Ирак, однако в действительности это независимое государство на Ближнем Востоке. То, что данный регион сейчас может считаться самостоятельной страной, заслуга долгой борьбы народа, курдов, его населяющего. На данный момент территорией обитания курдов являются четыре признанные страны – Ирак, Иран, Сирия и Турции. Впрочем, курды всегда жили на границе нескольких государств. С VIII по XIX века существовало большое количество разрозненных курдский княжеств, входивших в состав других стран.

В 1120 году султан Санджар основал провинцию, которая называлась «Курдистан» и располагалась между территориями современного иранского Азербайджана и Бахтиярии, на землях нынешних Ирака и Ирана. Это одно из первых упоминаний термина «Курдистан». В книге венецианского путешественника Марко Поло также было описание Курдистана[[63]](#footnote-64): «Кардистан — вторая из восьми областей Персии. Последний правитель из династии сельджуков султан Санджар, объединив пять крупных вилайетов с курдским населением, создал провинцию Курдистан»[[64]](#footnote-65). В течение истории какая-то часть курдских княжеств завоёвывалась соседними государствами, другая часть в это время могла быть свободной. В целом, борьба курдского народа против турецких и иранских завоевателей имела стихийных характер. Курдские правители преследовали свои корыстные цели и были неспособны на объединение ради общей цели. Однако в 1880 году курдские националистические группы решились поднять восстание под предводительством шейха Обейдуллы. Целью этого восстания декларировалось создание самостоятельного курдского государства. Но по причине разрозненности курдских князей восстание было жестоко подавлено[[65]](#footnote-66). Позже националистические движения пытались поднять голову при поражении иранской революции, после Октябрьской революции и т.д. Всё существование народности курдов ознаменовано стремлением к самостоятельности, а позже к самоопределению и самоидентификации.

Иракский Курдистан – результат этой многолетней борьбы, которая продолжается и на сегодняшний день.

После того как Османская империя распалась и регион был поделён, возникли такие понятия, как Иракский Курдистан и Сирийский Курдистан. Однако Антанта нарушила своё обещание о создании независимого или автономного Курдистана, которое было прописано в первоначальном варианте Севрского договора 1920 года. Один из важных факторов, который определил повышенную заинтересованность европейских стран и западных к курдскому вопросу – это экономические интересы и возможность получить доступ к нефтяным ресурсам, находящимся в регионе. Поэтому никому не выгодно было создавать себе нового конкурента в конфликтогенном регионе[[66]](#footnote-67).

В период от Первой мировой войны и во время и после Второй мировой существовали фигуры ярых борцов за самостоятельность Курдистана – Махмуд Барзанджи и Мустафа Барзани. Первый был из рода шейхов суфийского тариката Кадырийа, восходящего к его основателю. Его отец был фактическим правителем Сулеймании – города, который является одним из центров курдского самосознания. Позднее Барзанджи стал во главу Сулеймании и боролся за право обладания городом с англичанами долгие годы, ведя с ними партизанскую войну из гор, периодически отнимая у них город. Хотя изначально Барзанджи примкнул к англичанам, рассчитывая на то, что он сможет остаться главой Сулеймании и расширить своё влияние за его пределы с целью создания курдского государства. Однако англичанам он был выгоден как талантливый военачальник, а не правитель. Тем более им не нужно было, чтобы столь влиятельная личность обрела силу в городе и за его пределами, отобрав, тем самым, первенство англичан в борьбе за власть над выгодными территориями. Благодаря своей борьбе за самоопределение Курдистана, Махмуд Барзанджи и по сей день является героем курдского народа. Они считают его курдским националистом-первопроходцем, который боролся за независимость и уважение к своему народу[[67]](#footnote-68).

Другим ярким представителем борьбы за независимость Курдистана является Мустафа Барзани. Изначально его влияние было куда меньше, нежели у Барзанджи, чья семья на протяжении многих поколений обладала сильным влиянием в силу религиозного наследия, находясь при этом в большом городе. Однако Барзани был выходцем из посёлка Барзан, где его семья также обладала авторитетом. Его отец Мухаммед и брат Ахмед были шейхами, сам Мустафа получил традиционное религиозное образование в Барзане, а затем и в Сулеймании. Но вскоре вслед за старшими братьями и отцом стал отстаивать национальные интересы курдов в боестолкновениях и войнах. В 1943 году Барзани при поддержке националистической партии «Хива» бежал из заключения в Сулеймание в Иран, где собрал отряд, вторгся в Барзан и поднял восстание, разоружив все английские полицейские посты в регионе. Под давлением англичан правительство Ирака было вынуждено заключить перемирие с Барзани, пообещав автономию для Барзана. Однако в августе 1945 года англичане отбили Барзан при поддержке авиации и танков. После Барзани был вынужден покинуть Барзан. Вместе со всем племенем (около 10 тысяч человек, из которых 2 тысячи были вооружены) Барзани отправился в советскую зону оккупации в Иране. Вскоре там была провозглашена Мехабадская Республика, а Барзани назначили главнокомандующим её силами и присвоили звание генерала. Позже Барзани принимал участие в Сентябрьском восстании. В ходе тех событий стал бессменным лидером ДПК (Демократическая партия Курдистана). В этом качестве он требовал от нового правительства Ирака обеспечения защиты прав курдов и самостоятельности Курдистана. Эти цели он преследовал всю жизнь, за что стал национальным героем и символом борьбы за свободу. Более того, он стал символом и для тех курдов, которые проживали на территориях Ирана, Сирии и Турции. Курды в этих странах стали создавать местные отделения ДПК, целью которых являлась помощь Барзани в его деятельности. Для них Иракский Курдистан стал центром борьбы за права курдов, а свои достижения или провалы они ассоциировали с достижениями или провалами Мустафы Барзани.

В марте 1970 года, также стараниями Барзани, было заключено соглашение между курдской оппозицией и правительством Ирака о создании курдской национальной автономии. Однако это соглашение не было реализовано, и в 1974 году в северном Ираке разгорелся очередной конфликт между курдами и арабами, представлявшими правительство Ирака. Кроме того, в 1980-х годах ирано-иракская война и операция «Анфаль», начавшаяся с племени барзан, привели к сокращению населения и опустошению курдских земель в Ираке.

Баасистский режим не собирался в действительности решать курдский вопрос в Ираке, а лишь создавал видимость решения проблемы, чтобы снять внутреннее и международное напряжение для стабилизации ситуации и концентрации собственных сил. Жестокие репрессии против курдов в Иракском Курдистане обострили их чувство самосознания, ещё больше обозначились границы свой-чужой, что дало усиление сопротивлению и стремлению к самоидентификации.

В 1990–1991 годах американцы создали курдскую автономию в рамках операций «Доказанная сила» и «Обеспечить комфорт». Однако американская сторона преследовала свои цели – ей нужно было обеспечить запасной сухопутный плацдарм на случай необходимости нанесения удара по Ираку и развития наступления с территории Турции в рамках подготовки к войне в Персидском заливе[[68]](#footnote-69). Планирование и реализация этих мероприятий осуществлялись Европейским командованием вооружённых сил США.

После того как в 1991 году курды на севере Ирака и шииты на юге подняли восстание против Саддама Хусейна, Пешмерга удалось вытеснить основные силы иракской армии с севера страны. Продолжались военные действия в коалиции с армией США против правительственных войск, что в итоге заставило иракскую армию окончательно покинуть Курдистан в октябре 1991 года. В результате чего регион начал функционировать самостоятельно. Также в результате вторжения США в Ирак в 2003 году была принята новая конституция Ирака, в которой прописано, что теперь Иракский Курдистан обладает широкой автономией, напоминающей статус конфедерации. Что дало значительную самостоятельность региону и возможность на самоопределение как отдельного народа и государства на деле, а не на бумаге.

Также важно уделить внимание боевому формированию, возникшему у иракских курдов в рамках их борьбы за независимость – Пешмерга. Их название с курдского можно перевести как «те, кто смотрит смерти в лицо».

Пешмерга возникли вместе с появлением курдского движения за независимость Курдистана, которое началось в 1890-х годах. Особенно активно они стали развиваться после распада Османской империи в начале 1920-х годов. Во время Сентябрьского восстания, 1961–1975 годы, отряды Пешмерга превратились в подобие регулярных армейских формирований. У бойцов появилась однотипная амуниция, им стали выдавать жалование и в целом структура приобрела армейские контуры. Также для поступления на службу теперь нужно соответствовать ряду критериев, например, возраст и пол. Интересно и то, что момент начала восстания их было сравнительно немного, но в итоге их количество увеличилось в несколько раз и достигло 15 тысяч. Также Пешмерга воевали на стороне ВС США и коалиции при борьбе с Саддамом Хусейном. Сейчас Пешмерга выполняет функции милиции на территории Курдистана и некоторых других частях Ирака. Ведут активную борьбу с терроризмом. У министерства, отвечающего за эту структуру, имеются обширные планы об увеличении штата военнослужащих до 300 000 человек.

Однако одной из общих курдских проблем является их разрозненность. Во-первых, географическая составляющая – их разделяют горы, а также границы четырёх независимых и конкурирующих государств. Во-вторых, из-за удалённости друг от друга возникла проблема с курдским языком – курдский язык представляет собой обширную и разрозненную систему диалектов. Согласно одной из классификаций, в нём можно выделить пять основных диалектных групп, которые далее подразделяются на говоры. К тому же в зависимости от территориального местонахождения используются различные виды письменности: арабско-персидская в Иране, латиница в Турции, США, Великобритании, Германии, в странах СНГ кириллица. В-третьих, многоконфессиональность. Несмотря на то, что абсолютное большинство курдов исповедуют ислам суннитского толка, также на территории Иракского Курдистана имеют своих последователей шиизм, езидизм, христианство, алевизм, зороастризм, ярсанизм, иудаизм. Более того, в рамках суннитского ислама на территории Иракского Курдистана существуют два сильных тариката – Кадырийа и Накшбандийя. Ещё одной сложностью является то, что в районах исторического расселения сохранился строгий патриархат и приверженность к чёткому следованию традиций, в свою очередь курды, проживающие в других районах или вовсе где-то за пределами географического Курдистана, могут иметь более современные и либеральные взгляды[[69]](#footnote-70).

Несмотря ни на что, Иракский Курдистан получил свою заветную автономию и продолжает отстаивать права курдов в Ираке. Положительным примером может являться то, что нынешний президент Ирака является курдом и представителем партии ПСК (Патриотический союз Курдистана). В целом власти Иракского Курдистана многого добились для области: курдский язык признан государственным; получение финансирования из госбюджета; широкое представление курдов во властных структурах Ирака; взаимное желание решать потенциальные конфликты мирным путём согласно законодательству[[70]](#footnote-71).

**3.2. Тарикаты Кадырийа и Накшбандийа и их влияние на курдское общество**

Тарикат Накшбандийа один из самых известных и распротранённых орденов в суннизме, назван в честь одного из своих знаменитейших шейхов Бахауддина Накшбанда (Шейха Накшбанда)[[71]](#footnote-72). Считается, что духовная генеалогия шейхов ордена Накшбанди восходит к праведному халифу Абу Бакру.

Суть учения заключается в том, чтобы пройти несколько макам, то есть ступеней, суфийского пути, дабы достичь способности открыть сердце Всевышнему для состояние фана. Для этого последователь учения должен начать с просто чтения молитв, затем научиться контролировать своё дыхание, после поведение и научиться рационально распределять время. После этого будет доступна высшая ступень. Исходя из выделенных Абдулхаликом Гиджувани 11 основ тариката Накшбандийа, салик (духовный путник) должен быть сосредоточен на вере, не рассеивать своё внимание, а концентрировать на пути к Всевышнему, стараться во время зикра достичь состояния хузур и степени шухуд, которые являются высшим состоянием данной практики, уметь даже в толпе быть наедине со своим стремлением к Господу, в пути избавляться от дурного и приходить к «прекрасной нравственности», ощущать присутствие Аллаха[[72]](#footnote-73).

Данное вероучение очень сильно сосредоточено на вере в бога и следованию обозначенного пути с целью достижения высшего блага за счёт самостоятельных практик и уединения.

Установление тариката Накшбандийа на территории Курдистана уходит глубокими корнями в прошлое. Большую часть истории этот тарикат сосуществовал с другим, тарикатом Кадырийа. Более того, тарикат Кадырийа появился на этой земле заметно раньше с духовным центром в Багдаде при Мемориальном комплексе могилы Абд ал-Кадира, основателем учения. Однако со временем тарикат Накшбандийа разросся и собрал большое число последователей, став наиболее распространённым в Курдистане в XIX веке[[73]](#footnote-74). Однако оба этих ордена являются одними из самых популярных на сегодняшний день в Иракском Курдистане и имеют большое число последователей.

Исторически сложилось, что практически все национальные движения руководились шейхами, приверженцами одного из основных тарикатов. Так, в прошлом веке существовали две влиятельные семьи шейхов – Талабани и Барзани. Талабани принадлежали к кадырийскому тарикату, а Барзани – к накшбандийскому. Мулла Мустафа Барзани и Джалал Талабани – главные лидеры националистов, сами не были шейхами, но первый из них особенно многим был обязан традиционной религиозной роли своей семье, где шейхами были его отец и старший брат, которые также принимали участие в национальном движении[[74]](#footnote-75). Ещё один важный лидер движения наицоналистов южных курдов – шейх Махмуд Барзанджи, называвших себя королём Курдистана, чья деятельность была наиболее активной в первой половине XX века.[[75]](#footnote-76) Он происходил из семьи кадырийских шейхов, управлявших Сулейманиёй, городом, который является и сегодня одним из самых значимых для курдов. Он был правителем Сулеймании в период английской оккупации, но из-за разногласий, связанных с тем, что Великобритания стремилась использовать курдов в своих целях, не давая им обещанной независимости, англичанами же был несколько раз изгоняем. Когда противоречия по национально политическому вопросу между Барзанджи и англичанами стали очевидны, шейх начал войну. За счёт лучшего оснащения армии Барзанджи имел только временные победы, однако вёл довольно успешную партизанскую войну, однажды даже отбив у англичан свой город, хоть и ненадолго.

Его современник шейх Саид, возглавивший первое курдское восстание против режима Ататюрка в Турции, был накшбандийцем, а также наиболее влиятельным местным лидером этого восстания. Самое первое курдское восстание националистического характера возглавил другой шейх-накшбанди, Убайдулла из Нехри, в Хаккари в 1880 году[[76]](#footnote-77). С него зародилась тенденция того, что лидерами восстаний были именно шейхи.

Уровень власти, которые имели шейхи в тот период, также объяснялся экспансией со стороны европейцев. В XIX веке в регион хлынули европейские миссионеры, с надеждой на расширение круга последователей христианства среди курдского населения, однако это дало обратную реакцию. Народ воспротивился насаждению чужой веры и сплотился вокруг мусульманских проповедников, шейхов[[77]](#footnote-78). Как итог, курды охотнее шли в бой за шейхами, нежели за вождями племён и против советов старейшин[[78]](#footnote-79).

Народная поддержка, которую получали курдские шейхи, была основана как на курдских националистических настроениях, так и на традиционной религиозной лояльности; младший брат шейха Ахмада Барзани, мулла Мустафа Барзани, был тем, то мог объединить курдов на чисто националистической основе. Среди курдов, которых иракское правительство вооружало и спонсировало для борьбы с Барзани и его движением, были соперники семьи Барзани, в частности, соперник шейха Накшбандийи из северного Ирака шейх Рашид Лолан. В Южном Курдистане шейх из семьи Барзанджи шейх Абдулкарим Крипчина также сотрудничал с правительством против курдского движения. Однако эти шейхи постепенно утратили своё влияние, так как междоусобная борьба ушла на задний план, а вопрос этнонационализма вышел на первый[[79]](#footnote-80).

На протяжении всего XX века этнонационалисты Иракского Курдистана вели борьбу за свою автономию. Однако реально услышанными они стали далеко не сразу. До этого их борьба ограничивалась фрагментарными успехами, но они продолжали находится под властью других мировых сил, а гегемоны, на которых они могли бы надеяться, лишь использовали их национальный вопрос в своих интересах, желая нажиться на ресурсообеспеченном регионе.

Так, в 1958 году свержение иракской монархии на непродолжительное время обеспечило равноправие курдам и породило надежды на улучшение положения как в социально-экономической сфере, так и в политической (желаемая автономия). Однако последовавшее разочарование курдов, а также сдвиг правительства Касема в сторону арабского шовинизма, привели к Сентябрьскому восстанию 1961–1975 годов под руководством Барзани и ДПК. Результатом восстания стало провозглашение Багдадом в одностороннем порядке закона, который совершенно не устраивал курдов ни по территории предложенной автономной области, ни по вопросу отношений центр-область, значительно ограничивающие свободу действий. После этого вспыхнуло новое восстание под предводительством Мустафы Барзани, длившееся год и потерпевшее поражение[[80]](#footnote-81).

Во время правления Саддама Хусейна суфийские братства имели относительную свободу. Идеология правящей в то время партии «Баас» была в целом светской, но отношение баасистского руководства к суфиям было довольно лояльным и даже благожелательным. Объясняется это тем, что Саддам Хусейн и его сторонники в партийном и военном руководстве, а также в спецслужбах были выходцами из суннитской среды города Тикрита провинции Салах ад-Дин. Поэтому то, что они опирались на земляков и единоверцев-суннитов, многие из которых с детства были так или иначе вовлечены в деятельность «народного ислама», то есть суфийских братств, было более чем закономерно[[81]](#footnote-82).

После операции «Буря в пустыне» правительство Саддама ещё больше обратила внимание на религию как способ сплотить население и как идеологический фактор. Важную роль в укреплении взаимоотношений между баасистским руководством и суфийскими братствами в тот период выполнял вице-президент Иракской республики Иззет Ибрахим ад-Дури, который был приверженцем кадырийского тариката[[82]](#footnote-83).

По мере разрастания конфликта в регионе с 2004 года между суннитами и шиитами возникла полемика между сторонниками мирных форм сопротивления и теми, кто наоборот выступал за активное сопротивление коалиционным войскам. Так, руководство Касназанийи, которое является наиболее крупной в Ираке ветвью тариката Кадырийа, выступало за примирение с оккупантами во имя избежания гражданской войны. Параллельно с этим другие кадырийцы формировали отряды обороны для защиты своей святыни, гробницы святого шейха Абд аль-Кадира аль-Гилани в Багдаде, от шиитских ополчений и салафитских группировок[[83]](#footnote-84).

В августе 2006 г. в городе Эль-Хавиджа, провинции Киркук, была сформирована новая суфийская боевая организация – «Джихадистского батальона шейха Абд аль-Кадира аль-Гилани». В неё вошли и националистично настроенные курды, и арабы. В дальнейшем данная организация скорее всего слилась с другими военизированными образованиями в районе Иракского Курдистана. А провинция Киркук долгое время оставалась одной из наиболее неспокойных для американцев и иракских властей районов страны[[84]](#footnote-85).

Тарикат Накшбандийа и его последователи также поучаствовали в современных конфликтах под идеей религиозности. В 2003 году была создана Армия мужей Накшбандийского тариката. Однако данное образование враждебно настроено к Иракскому Курдистану и выступает против разделения Ирака, а также выступало союзником ИГИЛ (Запрещенная на территории Российской Федерации организация) и Талибана[[85]](#footnote-86).

На сегодняшний день влияние обоих тарикатов, Кадырийа и Накшбандийа, сохраняется на общество и социокультурные нормы. Не смотря на то, что Иракский Курдистан, как и Ирак, светское государство, такрикаты имеют всё такое же большое число последователей, которые присутствуют на всех уровнях власти и повседневной жизни.

**ЗАКЛЮЧЕНИЕ**

Вопрос о влиянии этнорелигиозных убеждений и ценностей на политические процессы был всегда и практически не менялся. Народ, этнос, национальность хочет свободы и самостоятельности в самоопределении, а религия и вера подкрепляют и даже институционализируют их право на это. Также при рассмотрении того, как этническая и религиозная идентичность выполняют мировоззренческие функции в обществе, можно заметить, что они во многом схожи. Основа этнического мировоззрения рассматривается как система «…ведущих мотивов, характеризующих внутреннюю позицию субъекта, его отношение к этносоциальному взаимодействию с позиции этнических ценностей…»[[86]](#footnote-87).

Мировоззрение как феномен духовной жизни включает в себя систему нравственных норм, идеалов и убеждений, которые формируются под влиянием конкретных исторических условий развития общества, будь то борьба за независимость или же относительное благоденствие и напротив завоевание более слабых. Также может влиять и географическое положение. Взаимодействие этнических и религиозных взглядов, традций приводит к трансформации понимания мира и восприятия окружающей действительности. Религиозное, как нечто универсальное и ценное, придаёт трансцендентное измерение этническим ценностям, оживляя первичную онтологию этничности и направляя её на максимальную реальность. В результате возникает ситуация, когда в рамках социальной идентичности её подуровни с одинаковыми ценностями при взаимодействии могут нивелировать идентичность. Одновременно с этим взаимодействие носителей разных систем ценностей создаёт пространство для их сравнения, что может привести к конфликту.[[87]](#footnote-88)

Чеченское и курдское общества – обладатели схожей истории, но имеют разный результат. Когда Иракский Курдситан до сих пор находится на перекрёстке двух и более огней, подвергается периодическим бомбёжкам, испытывает реальные экономические и социальные трудности, Чеченская Республика получает ежегодно рекордное количество дотаций из федерального бюджета, имеет в целом тесные и доброжелательные связи с Москвой и имеет все возможности для благоприятного развития различных экономических и социальных областей.

Культурная основа обществ схожа – они имеют одну религию и являются последователями одних и тех же религиозных течений. В исторической перспективе долгое время жили разрозненными сообществами, в которых формировалась традиция родовой организации, которые, в том числе, способны влиять и на политические процессы в регионе. Система родовых общин выполняет функцию посредника между государством и населением, содействуя решению социальных проблем и урегулированию споров. В Иракском Курдистане в исторической перспективе можно было пронаблюдать перенятие религиозными лидерами светской роли военачальника, в Чечне духовные наставники становились лидерами мнений по нерелигиозным и политическим вопросам и имели большой отклик от населения в своих убеждениях. В обоих случаях присутствует институт преемственности: у курдов чаще в рамках рода, у чеченцев – единомышленники.

**СПИСОК ЛИТЕРАТУРЫ**

1. Акунов, В.В. Военно-духовные ордена Востока / В.В. Акунов // М. : Вече. – 2012. — 352 с.
2. Арчаков М. К. ДВИЖЕНИЕ «ТАЛИБАН» И НАКШБАНДИЙСКИЙ ТАРИКАТ: НОВЫЕ УГРОЗЫ ДЛЯ ЦЕНТРАЛЬНОЙ АЗИИ / М. К. Арчаков // Вестник Омского университета. Серия «Исторические науки». 2020. – №4.
3. Астафьева О. Н. Национально-культурная идентичность в условиях глобализации: сложный вектор развития / О. Н. Астафьева // Вестник Московского государственного университета культуры и искусств. – 2016. – № 5 (73). – С. 32-41.
4. Вавилова Е.Ю., Хандурова Е.Н. Религиозная идентичность: современные подходы / Е.Ю. Вавилова // Инновационная наука. – 2018. – №7-8.
5. Вартаньян Э.Г. "СВОБОДНЫЙ КУРДИСТАН": ТРУДНЫЙ ПУТЬ К САМООПРЕДЕЛЕНИЮ (1970-Е ГОДЫ - XXI ВЕК) / Э.Г. Вартьянов // Научный диалог. – 2021. – №10.
6. Вертяев К. В. Роль Англии в формировании протогосударственности иракских курдов после Первой мировой войны (1918–1920 гг.) в форме мандатных территорий / К. В. Вертяев // Вестник Института востоковедения РАН. – 2020. – № 4. – С. 179-191.
7. Герштейн И. З. Государство как фактор смены национальных идентичностей в процессе распада СССР и создания Российской Федерации: дис. …канд. полит. наук. – Н. Новгород. – 2011. – 198 с.
8. Герштейн И. З., Казаков М. А. Национально-государственная идентичность: историческая эволюция моделей и современная типология / И. З. Герштейн // Вестник Нижегородского государственного университета им. Н. И. Лобачевского. – 2016. – № 6. – С. 36-42
9. Дохкильгова Д.М., Магомедова П.Г. Миграционные процессы в условиях Глобализации: вызовы и возможности / Д.М. Дохкильгова // Journal of Monetary Economics and Management. 2023. №2.
10. Дробижева Л.М., Арутюнова Е.М., Евсеева М.А., Кузнецов И.М., Рыжова С.В., Фадеев П.В., Щеголькова Е.Ю., Эндрюшко А.А. Содержательные основы российской идентичности. Региональный и этнокультурный контексты : [монография] / Л. М. Дробижева, Е. М. Арутюнова, М. А. Евсеева [и др.]; отв. ред. Е. М. Арутюнова, С. В. Рыжова // ФНИСЦ РАН. – М.: ФНИСЦ РАН, 2021. – 288 с.
11. Жантиев Д.Р. Суфии в иракском сопротивлении (2003-2011) / Д.Р. Жантиев // Вестник Московского университета. Серия 13. Востоковедение. 2011. – №4.
12. Жигалина О. И. Крещение Господне – Ласточковые / Жигалина О.И. // М. : Большая российская энциклопедия. – 2010. – т. 16 – С. 397.
13. Зелькина А. УЧЕНИЕ КУНТА-ХАДЖИ В ЗАПИСИ ЕГО МЮРИДА / Зелькина А. // Этнографическое обозрение, 2006. – №1.
14. Искусство и цивилизационная идентичность [отв. ред. Н.А. Хренов]; Науч. совет РАН «История мировой культуры». – М.: Наука, 2007. – 603 с.
15. Кожевникова Ю.А. Кризис национальной идентичности в глобализирующемся мире: автореф. дис. ... канд. филос. наук: 09.00.11 / Юлия Александровна Кожевникова. – М. – 2012. – 22 с.
16. Крихтова Т. М. Религиозная идентичность / Т.М. Крихтова // Большая российская энциклопедия: научно-образовательный портал / Электронный ресурс / URL: <https://bigenc.ru/c/religioznaia-identichnost-50bb7d/?v=4838827>. (дата публикации 12.09.2022)
17. Кудряшова И.В. Мусульманская политическая идентичность в современную эпоху: священный текст и социальный опыт / И.В. Кудряшова // Вестник РУДН. Серия Политология. – 2017. – № 4
18. Курбанов Г.М. Суфизим на Северном Кавказе: философия протеста / Г.М. Курбанов // Центральная Азия и Кавказ 2003 г. – Т.5. – №29. – С. 15-26.
19. КУРДСКИЙ ВОПРОС В ЗАПАДНОЙ АЗИИ В НАЧАЛЕ XXI ВЕКА м., /Отв. редактор О.И.Жигалина// ИНСТИТУТ ВОСТОКОВЕДЕНИЯ РАН ИНСТИТУТ БЛИЖНЕГО ВОСТОКА. Москва. 2006. – 342 с.
20. Кургинян С.Е. Содержательное единство 1994-2000 // Электронный ресурс / URL: <https://bookscafe.net/read/kurginyan_sergey-soderzhatelnoe_edinstvo_1994_2000-220802.html#p1>. (дата обращения: 23.05.2024).
21. Литвинова Т.Н. Чеченская «Революция» 1991 г. И ее краткосрочные и долгосрочные последствия / Т.Н. Литвинова // Теория и практика общественного развития. – 2013. – №4.
22. Маковская Д. В. КУРДСКИЙ ВОПРОС: ИСТОКИ И ПЕРСПЕКТИВЫ / Д.В. Маковская // Общество: политика, экономика, право. – 2023. – №5 (118).
23. Международная Кризисная группа. Доклад N°236 (Европа), 2015 «Чечня: внутреннее зарубежье». – 2015. – 44 с.
24. Мир 2035. Глобальный прогноз / под ред. акад. А.А. Дынкина / ИМЭМО им. Е.М. Примакова РАН. М.: Магистр. – 2017. – 352 с.
25. Мусайханов С. Исламский фактор в военно-политических процессах Чечни / С. Мусайханов // Государство, религия, церковь в России и за рубежом. 2011. №3-4.
26. Никитин В. Курды / В. Никитин ; [пер. с фр И.О. Фаризов] // Москва: Прогресс, 1964. — 432 с.
27. Нунуев С.М. Риски политизации исламской идентичности в современной России (на материалах Северного Кавказа)/ С.М. Нунуев // Историческая и социально-образовательная мысль. 2015. – T. 7. – № 2
28. Победоносцева А.О. Роль курдских суфийских тарикатов на политической арене в XIX в. / А.О. Победоносцева // в: PAX ISLAMICA. 2012. – № 1-2 (8-9). – С. 286-294.
29. Попова В.В. ПОНЯТИЕ РЕЛИГИОЗНОЙ И ЭТНИЧЕСКОЙ ИДЕНТИЧНОСТИ / В.В. Попова, М.В. Верещагина // Международный научно-исследовательский журнал. 2015. – № 6 (37).
30. Рашид Р.С. Этноконфессиональная ситуация в современном Курдистане / Р.С. Рашид // Под редакцией Е.И.Васильевой. – СПб: «Наука». – 2003. – 184 с.
31. Тишков В.А. Общество в вооруженном конфликте (этнография чеченской войны) / В.А. Тишков // М.:Наука. – 2001. – 534 с.
32. Фрейд З. Психология масс и анализ человеческого Я / З. Фрейд ; [пер. с нем. Я. Коган] // Москва : Издательство «Э», 2016. — 96 с.
33. Хантингтон С. Кто мы? Вызовы американской национальной идентичности / С. Хантингтон. // М.: ТРАНЗИТКНИГА, 2004. – 635 с.
34. Хобсбаум Э. Дж. Принцип этнической принадлежности и национализм в современной Европе / Э.Дж. Хобсбаум // Нации и национализм. – М.: Праксис, 2002. – C. 332-347.
35. Хотинец В. Ю. Этническое самосознание / В.Ю. Хотинец // Науч. изд. - СПб. : Алетейя, 2000. – 235 с.
36. Худолеев А. Н. Формирование новых национальных идентичностей как угроза национальной безопасности России / А.Н. Худолеев // Обзор НЦПТИ. – 2017. – № 11. – С. 8-13.
37. Хунагов Р.Д., Ляушева С.А., Шадже А.Ю., Жаде З.А. Современные этнополитические конфликты на Северном Кавказе / Р.Д. Хунагов // Центральная Азия и Кавказ. – 2017. – Т. 20. – № 3.
38. Черноус В.В. Этнонационализм и геополитические игры на Кавказе / В.В. Черноус // Философия права – 2011. – №2.
39. Чолоян Дж. М. Исторический ареал сложения курдского этноса. Курдистан – страна курдов / Электронный ресурс / URL: <https://www.ezdixane.ru/2005/12/09/исторический-ареал-сложения-курдско/> (дата публикации: 09.12.2005).
40. Эриксон Э. Идентичность: юность и кризис: Пер. с англ./ Э. Эриксон // Общ. ред. и предисл. Толстых А. В. - М.: Издательская группа «Прогресс», 1996. – 344 с.
41. Янакова В. Р. Влияние миграции на национальную идентичность / В.Р. Янакова // Национальная безопасность. Nota Bene. – 2017. – № 4. – С. 1-11.
42. Bruinessen M. van Religion in Kurdistan Kurdish Times (New York) vol. 4 nos. 1-2 (1991), 5-27.
43. Gordon W. Rudd. Humanitarian Intervention: Assisting the Iraqi Kurds in Operation Provide Comfort, 1991 / Washington, D.C.: Department of the Army, 2004. – P. 24 – 296 p. – (Center of Military History Publication)
44. Iraq Between Occupations: Perspectives from 1920 to the Present. Великобритания, Palgrave Macmillan, 2010.
45. Jordan, David. State and Sufism in Iraq: Building a “Moderate Islam” Under Saddam Husayn. Великобритания, Taylor & Francis, 2021.
46. McDowall A Modern History of the Kurds / McDowall D. L.-N.Y., 2005. 809 p.
47. Mustafa, Mohammad Salih. Nationalism and Islamism in the Kurdistan Region of Iraq: The Emergence of the Kurdistan Islamic Union. Великобритания, Taylor & Francis, 2020.
48. Öcalan, Abdullah. Beyond State, Power, and Violence. Соединенные Штаты Америки, PM Press, 2022.
49. The Iraq War Encyclopedia. Соединенные Штаты Америки, Bloomsbury Publishing, 2013.
50. The Kurds in a Changing Middle East: History, Politics and Representation. Германия, Bloomsbury Publishing, 2019.

1. Геллнер Эрнест Нации и национализм / Эрнест Геллнер; Пер. с англ. Т. В. Бердиковой, М. К. Тюнькиной; Ред. и послесл. И. И. Крупника. - Москва : Прогресс, 1991. - 319,[1] с.; 17 см.; ISBN 5-01-002692-9 : Б. ц. [↑](#footnote-ref-2)
2. Нации и национализм : [Сб. ст.] / Пер. с англ. [и нем. Л.Е. Переяславцевой и др.]. - Москва : Праксис, 2002. - 409, [2] с.; 20 см. - (Новая наука политики).; ISBN 5-901574-07-9 [↑](#footnote-ref-3)
3. Брубейкер Роджерс Этничность без групп /; перевод с английского Ирины Борисовой. - Москва : Издательский дом Высшей школы экономики, 2012. - 406 с. - (Социальная теория). [↑](#footnote-ref-4)
4. Чагилов В. Р. Этничность и постсовременность: политизированная этническая идентичность в условиях глобализации : /.; Невинномыс. ин-т экономики, упр. и права. - Невинномысск : Невинномыс. ин-т экономики, упр. и права (НИЭУП), 2002. - 182 [↑](#footnote-ref-5)
5. Акунов, В.В. Военно-духовные ордена Востока / В.В. Акунов. — М. : Вече, 2012. — 352 с. : ил. — (История орденов и тайных обществ). [↑](#footnote-ref-6)
6. Хасан Камиль Йылмаз, Тасаввуф и тарикаты. Перевод с турецкого. М.: ООО «Издательская группа «САД», 2007 – 300 стр. 1-е издание. [↑](#footnote-ref-7)
7. Кавтарадзе С.Д. Этнополитические конфликты на постсоветском пространстве / С.Д. Кавтарадзе. - Москва : Экзамен, 2005 (ГП Владимир. книж. тип.). - 223 с. [↑](#footnote-ref-8)
8. Звягельская И.Д. Специфика этнополитических конфликтов и подходы к их урегулированию : [учебное пособие] / Ирина Звягельская ; Московский гос. ин-т международных отношений (Ун-т) МИД России, Проект сотрудничества МГИМО - БиПи. - Москва : Навона, 2008. - 159 с.; 22 см.; ISBN 5-9732-0014-0 [↑](#footnote-ref-9)
9. Паин Э.А. Между империей и нацией: модернистский проект и его традиционалистская альтернатива в национальной политике России / Эмиль Паин. - Москва : Новое изд-во : Фонд Либер. миссия, 2004 (Тип. ЦИСН Минпромнауки и РАН). - 246 [↑](#footnote-ref-10)
10. Тишков В.А. Общество в вооруженном конфликте. Этнография чеченской войны.- М.:Наука, 2001. [↑](#footnote-ref-11)
11. 2. Герштейн И. З. Государство как фактор смены национальных идентичностей в процессе распада СССР и создания Российской Федерации: дис. …канд. полит. наук. – Н. Новгород, 2011. – 198 с. [↑](#footnote-ref-12)
12. Кургинян С.Е. Содержательное единство 1994-2000 // <https://bookscafe.net/read/kurginyan_sergey-soderzhatelnoe_edinstvo_1994_2000-220802.html#p1>. (дата обращения: 23.05.2024). [↑](#footnote-ref-13)
13. 6. Кудряшова И.В. Мусульманская политическая идентичность в современную эпоху: священный текст и социальный опыт // Вестник РУДН. Серия Политология. 2017. № 4 [↑](#footnote-ref-14)
14. 7. Нунуев С.М. Риски политизации исламской идентичности в современной России (на материалах Северного Кавказа) // Историческая и социально-образовательная мысль. 2015. T. 7. № 2 [↑](#footnote-ref-15)
15. 9. Литвинова Т.Н. Чеченская «Революция» 1991 г. И ее краткосрочные и долгосрочные последствия // Теория и практика общественного развития. 2013. №4. [↑](#footnote-ref-16)
16. Romano, David. The Kurdish Nationalist Movement: Opportunity, Mobilization and Identity. Великобритания, Cambridge University Press, 2006. [↑](#footnote-ref-17)
17. Öcalan, Abdullah. Beyond State, Power, and Violence. Соединенные Штаты Америки, PM Press, 2022. [↑](#footnote-ref-18)
18. КУРДСКИЙ ВОПРОС В ЗАПАДНОЙ АЗИИ В НАЧАЛЕ XXI ВЕКА м., /Отв. редактор О.И.Жигалина// ИНСТИТУТ ВОСТОКОВЕДЕНИЯ РАН ИНСТИТУТ БЛИЖНЕГО ВОСТОКА. Москва. 2006. – 342 с. [↑](#footnote-ref-19)
19. Jordan, David. State and Sufism in Iraq: Building a “Moderate Islam” Under Saddam Husayn. Великобритания, Taylor & Francis, 2021. [↑](#footnote-ref-20)
20. Mustafa, Mohammad Salih. Nationalism and Islamism in the Kurdistan Region of Iraq: The Emergence of the Kurdistan Islamic Union. Великобритания, Taylor & Francis, 2020. [↑](#footnote-ref-21)
21. Mirān, Rashād. Этноконфессиональная ситуация в современном Курдистане. Россия, Наука, 2003. [↑](#footnote-ref-22)
22. Iraq Between Occupations: Perspectives from 1920 to the Present. Великобритания, Palgrave Macmillan, 2010. [↑](#footnote-ref-23)
23. The Kurds in a Changing Middle East: History, Politics and Representation. Германия, Bloomsbury Publishing, 2019. [↑](#footnote-ref-24)
24. Iraq War: The Essential Reference Guide. Соединенные Штаты Америки, ABC-CLIO, 2019. [↑](#footnote-ref-25)
25. The Iraq War Encyclopedia. Соединенные Штаты Америки, Bloomsbury Publishing, 2013. [↑](#footnote-ref-26)
26. 3. Герштейн И. З., Казаков М. А. Национально-государственная идентичность: историческая эволюция моделей и современная типология // Вестник Нижегородского государственного университета им. Н. И. Лобачевского. – 2016. – № 6. – С. 36–42 [↑](#footnote-ref-27)
27. 1. Астафьева О. Н. Национально-культурная идентичность в условиях глобализации: сложный вектор развития // Вестник Московского государственного университета культуры и искусств. – 2016. – № 5 (73). – С. 32–41. [↑](#footnote-ref-28)
28. Искусство и цивилизационная идентичность [отв. ред. Н.А. Хренов]; Науч. совет РАН «История мировой культуры». – М.: Наука, 2007. – 603 с. [↑](#footnote-ref-29)
29. Кожевникова Ю.А. Кризис национальной идентичности в глобализирующемся мире: автореф. дис. ... канд. филос. наук: 09.00.11 / Юлия Александровна Кожевникова. – М., 2012. – 22 с. [↑](#footnote-ref-30)
30. Хантингтон С. Кто мы? Вызовы американской национальной идентичности / С. Хантингтон.– М.: ТРАНЗИТКНИГА, 2004. – 635 с. [↑](#footnote-ref-31)
31. Фрейд З. Психология масс и анализ человеческого Я / Зигмунд Фрейд ; [пер. с нем. Я. Коган]. — Москва : Издательство «Э», 2016. — 96 с. [↑](#footnote-ref-32)
32. Герштейн И. З. Государство как фактор смены национальных идентичностей в процессе распада СССР и создания Российской Федерации: дис. …канд. полит. наук. – Н. Новгород, 2011. – 198 с. [↑](#footnote-ref-33)
33. Эриксон Э. Идентичность: юность и кризис: Пер. с англ./ Общ. ред. и предисл. Толстых А. В. - М.: Издательская группа «Прогресс», 1996. – 344 с. [↑](#footnote-ref-34)
34. Герштейн И. З., Казаков М. А. Национально-государственная идентичность: историческая эволюция моделей и современная типология // Вестник Нижегородского государственного университета им. Н. И. Лобачевского. – 2016. – № 6. – С. 36–42 [↑](#footnote-ref-35)
35. Худолеев А. Н. Формирование новых национальных идентичностей как угроза национальной безопасности России // Обзор НЦПТИ. – 2017. – № 11. – С. 8–13. [↑](#footnote-ref-36)
36. Герштейн И. З., Казаков М. А. Национально-государственная идентичность: историческая эволюция моделей и современная типология // Вестник Нижегородского государственного университета им. Н. И. Лобачевского. – 2016. – № 6. – С. 36–42 [↑](#footnote-ref-37)
37. Хобсбаум Э. Дж. Принцип этнической принадлежности и национализм в современной Европе // Нации и национализм. – М.: Праксис, 2002. – C. 332–347. [↑](#footnote-ref-38)
38. Янакова В. Р. Влияние миграции на национальную идентичность // Национальная безопасность / Nota Bene. – 2017. – № 4. – С. 1–11. [↑](#footnote-ref-39)
39. Геллнер Э. Нации и национализм / Э. Геллнер ; пер. с англ. Т. В. Бердиковой, М. К. Тюнькиной ; ред. И. И. Крупника. – Москва : Прогресс, 1991. – С. 319 [↑](#footnote-ref-40)
40. Хобсбаум Э. Дж. Принцип этнической принадлежности и национализм в современной Европе // Нации и национализм. – М.: Праксис, 2002. – C. 332–347. [↑](#footnote-ref-41)
41. Крихтова Т. М. Религиозная идентичность // Большая российская энциклопедия: научно-образовательный портал – URL: https://bigenc.ru/c/religioznaia-identichnost-50bb7d/?v=4838827. – Дата публикации: 12.09.2022 [↑](#footnote-ref-42)
42. Вавилова Е.Ю., Хандурова Е.Н. Религиозная идентичность: современные подходы // Инновационная наука. 2018. №7-8. URL: https://cyberleninka.ru/article/n/religioznaya-identichnost-sovremennye-podhody (дата обращения: 23.05.2024). [↑](#footnote-ref-43)
43. Мир 2035. Глобальный прогноз / под ред. акад. А.А. Дынкина / ИМЭМО им. Е.М. Примакова РАН. М.: Магистр, 2017. 352 с. [↑](#footnote-ref-44)
44. Кудряшова И.В. Мусульманская политическая идентичность в современную эпоху: священный текст и социальный опыт // Вестник РУДН. Серия Политология. 2017. № 4 [↑](#footnote-ref-45)
45. Там же. [↑](#footnote-ref-46)
46. Кудряшова И.В. Мусульманская политическая идентичность в современную эпоху: священный текст и социальный опыт // Вестник РУДН. Серия Политология. 2017. № 4 [↑](#footnote-ref-47)
47. Нунуев С.М. Риски политизации исламской идентичности в современной России (на материалах Северного Кавказа) // Историческая и социально-образовательная мысль. 2015. T. 7. №2 [↑](#footnote-ref-48)
48. Дохкильгова Д.М., Магомедова П.Г. Миграционные процессы в условиях Глобализации: вызовы и возможности // Journal of Monetary Economics and Management. 2023. №2. URL: https://cyberleninka.ru/article/n/migratsionnye-protsessy-v-usloviyah-globalizatsii-vyzovy-i-vozmozhnosti (дата обращения: 26.05.2024). [↑](#footnote-ref-49)
49. Черноус В.В. Этнонационализм и геополитические игры на Кавказе // Философия права. 2011. №2. URL: https://cyberleninka.ru/article/n/etnonatsionalizm-i-geopoliticheskie-igry-na-kavkaze (дата обращения: 26.05.2024). [↑](#footnote-ref-50)
50. Литвинова Т.Н. Чеченская «Революция» 1991 г. И ее краткосрочные и долгосрочные последствия // Теория и практика общественного развития. 2013. №4. URL: https://cyberleninka.ru/article/n/chechenskaya-revolyutsiya-1991-g-i-ee-kratkosrochnye-i-dolgosrochnye-posledstviya (дата обращения: 23.05.2024). [↑](#footnote-ref-51)
51. Хунагов Р.Д., Ляушева С.А., Шадже А.Ю., Жаде З.А. Современные этнополитические конфликты на Северном Кавказе // Центральная Азия и Кавказ. 2017. Т. 20. № 3 [↑](#footnote-ref-52)
52. Кургинян С.Е. Содержательное единство 1994-2000 // <https://bookscafe.net/read/kurginyan_sergey-soderzhatelnoe_edinstvo_1994_2000-220802.html#p1>. (дата обращения: 23.05.2024). [↑](#footnote-ref-53)
53. Международная Кризисная группа. Доклад N°236 (Европа), 2015 «Чечня: внутреннее зарубежье». – 2015. С. 44 [↑](#footnote-ref-54)
54. Тишков В.А. Общество в вооруженном конфликте. Этнография чеченской войны.- М.:Наука, 2001. [↑](#footnote-ref-55)
55. Магомедханов М. Дагестан: потенциал национализма // Материалы четвертого конгресса этнографов и антропологов. М., 2001. C. 91. [↑](#footnote-ref-56)
56. Акунов, В.В. Военно-духовные ордена Востока / В.В. Акунов. — М. : Вече, 2012. — 352 с. [↑](#footnote-ref-57)
57. Акунов, В.В. Военно-духовные ордена Востока / В.В. Акунов. — М. : Вече, 2012. — 352 с. [↑](#footnote-ref-58)
58. Мусайханов С. Исламский фактор в военно-политических процессах Чечни // Государство, религия, церковь в России и за рубежом. 2011. №3-4. URL: https://cyberleninka.ru/article/n/islamskiy-faktor-v-voenno-politicheskih-protsessah-chechni (дата обращения: 26.05.2024). [↑](#footnote-ref-59)
59. Курбанов Г.М. Суфизим на Северном Кавказе: философия протеста // Центральная Азия и Кавказ 2003 г. – Т.5. – №29. – С. 15 - 26. [↑](#footnote-ref-60)
60. Зелькина А. УЧЕНИЕ КУНТА-ХАДЖИ В ЗАПИСИ ЕГО МЮРИДА / Зелькина А. // Этнографическое обозрение, 2006. – №1. [↑](#footnote-ref-61)
61. Международная Кризисная группа. Доклад N°236 (Европа), 2015 «Чечня: внутреннее зарубежье». – 2015. С. 44 [↑](#footnote-ref-62)
62. Курбанов Г.М. Суфизим на Северном Кавказе: философия протеста // Центральная Азия и Кавказ 2003 г. – Т.5. – №29. – С. 15 - 26. [↑](#footnote-ref-63)
63. Муразович, Чолоян Джемил Исторический ареал сложения курдского этноса. Курдистан — страна курдов — Ezdixane.ru — Центр Езидской Культуры [↑](#footnote-ref-64)
64. О. И. Жигалина // Крещение Господне — Ласточковые. — М. : Большая российская энциклопедия, 2010. — С. 397. — (Большая российская энциклопедия : [в 35 т.] / гл. ред. Ю. С. Осипов ; 2004—2017, т. 16) [↑](#footnote-ref-65)
65. Никитин В. Курды / В. Никитин ; [пер. с фр И.О. Фаризов] // Москва: Прогресс, 1964. — 432 с. [↑](#footnote-ref-66)
66. Вартаньян Э.Г. "СВОБОДНЫЙ КУРДИСТАН": ТРУДНЫЙ ПУТЬ К САМООПРЕДЕЛЕНИЮ (1970-Е ГОДЫ - XXI ВЕК) // Научный диалог. 2021. №10. URL: https://cyberleninka.ru/article/n/svobodnyy-kurdistan-trudnyy-put-k-samoopredeleniyu-1970-e-gody-xxi-vek [↑](#footnote-ref-67)
67. Вертяев К. В. Роль Англии в формировании протогосударственности иракских курдов после Первой мировой войны (1918–1920 гг.) в форме мандатных территорий. Вестник Института востоковедения РАН. 2020. № 4. С. 179–191. [↑](#footnote-ref-68)
68. Gordon W. Rudd. Humanitarian Intervention: Assisting the Iraqi Kurds in Operation Provide Comfort, 1991.— Washington, D.C.: Department of the Army, 2004. — P. 24 — 296 p. — (Center of Military History Publication) [↑](#footnote-ref-69)
69. Маковская Д. В. КУРДСКИЙ ВОПРОС: ИСТОКИ И ПЕРСПЕКТИВЫ // Общество: политика, экономика, право. 2023. №5 (118). URL: https://cyberleninka.ru/article/n/kurdskiy-vopros-istoki-i-perspektivy [↑](#footnote-ref-70)
70. Там же. [↑](#footnote-ref-71)
71. Акунов, В.В. Военно-духовные ордена Востока / В.В. Акунов. — М. : Вече, 2012. — 352 с. [↑](#footnote-ref-72)
72. Там же. [↑](#footnote-ref-73)
73. McDowall A Modern History of the Kurds / McDowall D. L.-N.Y., 2005. 809 p. [↑](#footnote-ref-74)
74. Bruinessen M. van Religion in Kurdistan Kurdish Times (New York) vol. 4 nos. 1-2 (1991), 5-27. [↑](#footnote-ref-75)
75. Там же. [↑](#footnote-ref-76)
76. Bruinessen M. van Religion in Kurdistan Kurdish Times (New York) vol. 4 nos. 1-2 (1991), 5-27. [↑](#footnote-ref-77)
77. Там же. [↑](#footnote-ref-78)
78. Победоносцева А.О. Роль курдских суфийских тарикатов на политической арене в XIX в. / А.О. Победоносцева // в: PAX ISLAMICA. 2012. – № 1-2 (8-9). – С. 286-294. [↑](#footnote-ref-79)
79. Bruinessen M. van Religion in Kurdistan Kurdish Times (New York) vol. 4 nos. 1-2 (1991), 5-27. [↑](#footnote-ref-80)
80. Jordan, David. State and Sufism in Iraq: Building a “Moderate Islam” Under Saddam Husayn. Великобритания, Taylor & Francis, 2021. [↑](#footnote-ref-81)
81. Жантиев Д.Р. Суфии в иракском сопротивлении (2003-2011) / Д.Р. Жантиев // Вестник Московского университета. Серия 13. Востоковедение. 2011. – №4. [↑](#footnote-ref-82)
82. Там же. [↑](#footnote-ref-83)
83. Там же. [↑](#footnote-ref-84)
84. Жантиев Д.Р. Суфии в иракском сопротивлении (2003-2011) / Д.Р. Жантиев // Вестник Московского университета. Серия 13. Востоковедение. 2011. – №4. [↑](#footnote-ref-85)
85. Арчаков М. К. ДВИЖЕНИЕ «ТАЛИБАН» И НАКШБАНДИЙСКИЙ ТАРИКАТ: НОВЫЕ УГРОЗЫ ДЛЯ ЦЕНТРАЛЬНОЙ АЗИИ / М. К. Арчаков // Вестник Омского университета. Серия «Исторические науки». 2020. – №4. [↑](#footnote-ref-86)
86. Хотинец В. Ю. Этническое самосознание / В.Ю. Хотинец // Науч. изд. - СПб. : Алетейя, 2000. – 235 с. [↑](#footnote-ref-87)
87. Попова В.В. ПОНЯТИЕ РЕЛИГИОЗНОЙ И ЭТНИЧЕСКОЙ ИДЕНТИЧНОСТИ / В.В. Попова, М.В. Верещагина // Международный научно-исследовательский журнал. 2015. – № 6 (37). [↑](#footnote-ref-88)