

No 60.

Xyl. 171

A.

Семейство растений семейства
Кружало и другие растения. Рубрика.

15174.

Обл. Л. № 361

1955

天主聖教四末論第四卷天堂目錄

人皆必有所為而為 第一章

真福不在世物 第二章

人之真福何在 第三章

人神真面謁天主之性體如何 第四章

天上人神識物如何 第五章

天上司愛者何務 第六章

天上神樂如何 第七章

天上德全無弊常生無死 第八章



天上形體之福如何

第九章

形五司之福樂

第十章

天上福冠

第十一章

居天堂者神聖多寡

第十二章

終末之記甚利于精修

第十三章

Hand. N=361

1933.

天主聖教四末論卷之四 天堂

遠西耶穌會士高一志述

寓菴居士韓霖

河東

大乘居士段袞 閱

人皆必有所為而為第一章

先知者論物之性無不皆各有所為而為其所趣向
願望又歸于其本性之全福豈人性乃無所向無所
願偶然而為無故而動不歸于厥性之全福也乎此
論已細陳於禮義全旨首卷中萬不可疑者也蓋人

物所向所願之為其端有二一謂宗為一謂屬為皆與造作者相應相從造作者有宗有屬二種則為者亦不得不然今就人生而論屬造作者即父母宗造作者即天主也蓋人非父母不生父母非得物主之公祐亦自不能生人故也從此而推凡人之生世無不有宗屬二為何謂屬為傳族類者是何謂宗為獲全福者是凡生人之諸業諸動莫不趨向願望以致本性之全福則凡所願得而或不能遂得即得或不能滿足其心之願望者皆可明驗其性欲得所向願之全福也夫人物之宗為者惟一無二即物性至蠢未有不欲成就而物之成就必係於一不欲散於繁雜而况人乎至論其所以然人物既有終始相應則人物之始莫能兩大兩宗亦莫能兩歸明矣故先知者狀世物造成之妙嘗畫一圓其始由一而終歸一則一點之微為一圓之始終焉夫宗為之切義依諸聖賢之論自宜全備乃為人性所可願可愛之至美好也蓋人凡有所為所造無不計得其性之順美以致慰樂其所得美好愈實且大則其得所致之慰樂

愈深且廣。設美好或不全或不常，則其樂亦虧短不足。安慰人心，充滿心願，故宗為者，既為諸願望，諸造動所歸之終境，不可不兼諸美好。若人所得福樂雖大，此外尚有美好福樂可得可享，即覺所得尚有虧欠。欲兼得之，若猶未獲滿足，則所得之安樂亦不為純全矣。故奧悟丁聖人曰：真全福何謂？凡所欲得者，必盡善無惡而得之謂也。玻厄爵大賢又曰：真福無他，乃諸美之積，則凡有所願得而未得，即得而心猶歉不足者，不得為真福可知矣。

真福不在世物第二章

按諸上論，人性所向真福，必兼諸美好之積，而無絲毫之邪惡。又生無窮之寔樂，無絲毫之虧歉，則知真福非可得之本世矣。蓋字內人凡所稱之美好，皆有時之限，有虧之雜，有憂之間，安能完足人心而滿其冀願？但人迷於夙染，不暇透徹世物之幻，而悟其謬妄耳。欲豁此迷，而辨是非，必須細察人世所備美好諸品，而究其情勢，大抵字內人情所貴所愛之美好，統約三品，一係於外，如財貨榮名權勢之屬，一係於

身。如精壯強力嗜慾逸樂之屬。一係於神性。如明哲禮義及諸德之屬也。即此而觀。則人之真福。不係於外美好者。明甚何也。真福必有正道。可以求。可以得。若富貴榮名權勢等物。悉係於物主。或係於世主。不係於我。非求所可得者也。求而不可得。豈關真福哉。况真福必屬禮義之境。善求之可致。否則不可致。若富貴諸景。大都苟至。苟去。忽盛忽萎。賤而避之。多從重而求之。多避藏之。無益施散。增利得寡。周用不給。得多適以起鄰之妬。盜之奪。吏之取。親者之謀耳。夫財貨之美。在於施用。而真福之美。在於藏存。且真福得之者。未有不滿足。未得者。無由可安。若富貴等勢。未得而不圖者。恒安。惟得之圖之者。反貽不安。不足故曰。財勢愈長。則嗜慾愈烈。心愈亂矣。又曰。財帛之勢。非苦弗來。非苦弗存。於福何在。真福獨為真德所致。所生與惡絕不相容。若富貴等勢。煽人欲。培傲矜。速諂諛。絕仁和。拂直言。滋恣侈。而抑德業。無數不祥。皆集於此。胡敢望真福哉。况世間之顯勢。賢愚善惡。皆可得之。將謂賢愚善惡者。均得真福全福耶。由是

益知人性所向真福弗係於外之美好也明矣。若不係於身之美好更有多端可証。一曰夫人形原為人神魂之役則身形之鮮美快樂較靈神之真美清樂迥無足比。又奚足愛以為生人之全福乎。二曰肉身之美好人或等於禽獸或猶不及於禽獸者。蓋獸之力有強於人者。禽之色有美於人者。禽獸之壽年亦有高於人者。然則謂禽獸之福等於人或甚於人可即。三曰人身之美好常為時日所消病疾所滅。非人計人力所能致即致矣。又非人智人能所能久存。則曷能充滿人欲。四曰身之美好善惡賢愚併可得之也。則不為真福。又不待辨而自明矣。

人之真福何在第三章

人之真福既不係於外則當索之于內。既不在世內自當索之於世外。故舉真福之體而言必在於至真實至美好之物也。舉真福之用而言必在人神性之內也。蓋至真至美者非人所自有須自外而致。然其所以致之者又非係神外而係自備者。故古云吾福真係乎我身也者我之殼也。非我之真也。獨靈神乃

為真我自足致真福靈神所以致真福者惟明悟及
愛欲二能之力而已蓋明悟之力能格物窮理因推
及於萬有之根象真之真象美之美者愛欲之力能
趨向求得所已明徹至真至美之體而固執悅樂之
也故明悟愛欲二力常為人神之二手所以揀擇懷
抱其真福之體者然所謂真福之體如何古今聖賢
之論無不默契云造物主必為靈民之真福也今試
取理而証之一曰即依前論物之宗作宗為者無不
相須相因焉天主本為萬物所原之宗作者則亦必
為萬物所歸之終所向之宗為者也蓋物主既自造
萬物而施之實有則亦自宜成之全之以致安寧而
享其福否則造者之功不為全矣二曰真福者乃諸
美諸善之積也字內字外凡受造之物雖嘉雖奇然
皆有所短又有限際未能全滿人心之諸願諸望獨
造物主以兼有萬美之妙而又超之以無限自足充
滿人無限之願望而安享之三曰人性所願欲無急
于明實理盡已明悟願欲乃足而止所明彌寔且大
則取樂彌深且大明悟之願欲無限際愈明愈欲得

所明非至盡明無限之實理願必不足愛欲者本向
于美好便利凡獲之遂生慰樂所獲彌大樂亦彌深
愛欲之願亦無限際愈愛愈欲得所愛非獲無限之
美好萬不能安足何也物主鍾愛靈民於萬物上則
欲令與交通享真福而相交相親故賜之以無限才
情之量使其不能滿足安寧于有限之物理美好而
因自尋求無限之實理無窮之美好者昔奧悟斯
丁聖人謂天主曰知萬物而獨弗知爾者是悉無益
為不幸之至也知萬物而并知爾者是非為知物而
獨為知爾乃真福也至言其所以然者曰吾主爾造
我心以向乎爾則非歸於爾必不能安足矣由是可
知真福之體必在萬物之真主故曰從外而致若真
福之用則在人神性內盡其致之承之之神力故明
悟為致之始愛欲為承之終凡善人之靈性一離下
土登謁天國則以明悟之目洞徹天主無限之性體
智能以愛欲之力愛享懷抱天主無限之美好則神
情之量滿足而不復有所願美好如是則真福備矣
人神覓面謁天主之性體如何第四章

上論人之真福全在以神日照視天主無窮之性體而因愛樂之。然人神目之為力微劣何能明視天主無窮之妙而對照之。夫人之肉目尚不能對照太陽有限之光耀而謂人神目能對照天主無限之光容寧得無疑乎。古今聖哲嘗釋之曰人之靈魂始登天城便蒙天主加賜一至妙神光令其明悟之司強健即足對照天主情性之神妙。譬之肉目雖能且強若在深夜或居暗室亦不能視目前諸物。惟得太陽之光一照則空際萬色無不辨明。又譬之肉目劣弱或細物逃境不及觀視。設加以望遠鏡筒則無遠無細皆見矣。經中聖人謂天主曰幸拜天國必將由爾光而觀光也。其意以人須據天主所賜神光庶得覩天主性體之妙光。又云天主固坐於不可至之光中。凡恃己力自圖及之者非獨不可及反蔽壓於主之神光矣。惟神魂一受其光便足洞徹天主性體德能與諸無量之妙情而因享受不可名言之福樂也。顧此神光乃天主所賜以酬善人誠信之功德者。蓋人生在世雖不及明視天主聖容聞其親語然不敢不信

其所托聖賢傳授教言至甘死於義難故至公之王
於人之死後必賜以神光使其明徹向所信所望之
境耳

或問曰人獨以神目照視天主神容安能飽足至于
無窮之世其福樂不厭乎試觀人至饑渴之甚坐享
甘飴佳釀已得飽飫自然致厭習觀天主性體豈能
不厭耶又若世間之錦繡異物居恒習觀未有不厭
矧萬萬世永遠人之神情所在無復他適寧不厭乎
曰人之真福悉在面謁天主聖容者天主向親言之

聖賢皆信而傳以實理証之又何疑哉聖經語天主
云人之常生惟係於識爾真主又云人入天國必將
面親天主純全聖容而因享真福更無所願日落尼
聖人去世後數日顯於相愛之他聖名奧悟斯丁者
曰吾斯天上之真福實在恒日天主神聖之妙性至
論其所以然者真福之享惟在於承受純全誠實無
限之美好永永懷抱玩味之無失變之惧蓋天主之
性體乃誠實之實諸美好之美若幸得明視之懷抱
之則真福無不享矣且夫人明悟愛欲二司之力如

神靈之二手，可以致真福之全躰，而永享懷之。既致
既懷，恒明恒愛，恒樂永永無間，以為其福無有止息。
又何疑復有厭射之時？即宇內諸景諸美，終致厭斲。
者，由其美為有限有缺，若天主之性德所備美好本
悉周全而無限際，故人神魂永永目之思之愛之，非
特無厭，尚愈目愈愛，愈欲目愛而目愛之渴，及目愛
之樂，與日俱長，以至無窮而自不能止。奧悟斯丁聖
人曰：至天上時，吾輩神目所面者，乃斯肉目斯耳斯
心所不及，或觀或聞或思，超絕諸美好之美好者也。
又曰：天上神聖皆明視天主性體為其業，為其味，而
度福生，則彌視之，彌獲其味，而生彌福，彌味之，彌欲
復味，此欲味之之欲，悉不煩不急，而味之又味，不生
厭射也。問人生之功德不等，至於天上，皆得明視天
主聖顏，因享其福。如有異功，將弗享異報耶？曰：人之
神既入天國，所受神光得照對天主神面，必應各人
生時所積功德之大小，功德之更多更大者，必多受
神光寬其容照，視天主性內妙境更明，即愛天主美
好更切，而樂味之更深。蓋天主性德文彩，如無際之

寶鑑自就各神靈之容力，并各神靈所承神光，而各為享受，不相混亂也。然雖各神靈之容力，與各神靈所受功報不等，但各神靈所受之分，無不滿足，福無不全，譬器之巨小不等，而皆斟以肯液，無不滿足，不復有所冀望。又譬一家子有大小不等，皆以絲綿制服，短長寬窄，各稱其體，而裁成之，長子之衣必長且寬，其價必重，而其衣止合長子之身，若移之他子，且不堪衣，亦必非他子之所願望，而或忌妬之矣。

天上人神識物如何第五章

人之靈神在世時，甚貪知識，以故終身討論格窮，以致其知，而充其願，及至天堂，非特不忘向所已識者，而又增益百倍其知識之明，并所知識之物數，多人世所未及識者，蓋人之神靈既脫世塵之垢，去肉身之滯，自然洞徹，向所苦學物理，又蒙天主賜加福光，寧止明見天主性體及性內之妙景，又繇天主性體，并識向所未識諸物諸理，是故聖厄勒我畧曰：人神靈幸識物主，何物不識，按諸聖之實論，天主性體，猶明鑑，自顯萬有之理像，故凡面照者，無不識萬物也。

雖然各人所識物類物理亦有不等，蓋識物之功，既係天主所賜之福光，而福光之多寡，必應各人之功德，故其識物之量，自稱各人之功，亦為不等也。聖奧悟斯丁曰：天主性體，真為活鑑，非如世俗所用死鑑。死鑑照物，必置於觀者之目，若天主性體之為活鑑者，自具其光，則因各神之功德，與各神之福光，使其觀識多寡深淺之不等矣。雖然，天上諸聖，照視天主性體所共識者，有幾種焉。一曰物之或往或在或來者，凡有關係於我，無不識之。如耶穌論其人性，既幸接合於天主性，而為救世之主，即且自識天主，凡所已造，并所能造之物，及各物所能自造諸効，諸動，以至無窮矣。次且盡識古今將來，萬民所行所言所思，及諸微密隱情之動，蓋種種之物，皆屬採世主之權能，故萬不能逃脫其明鑑也。若諸神聖各所宜識，則字內之物類，物理，物効，及物統之妙序，次所宜識者，則造物主治人之深道，及萬民改惡脩善，成賢成聖，以逮登天之繇者也。蓋諸物之屬，與善人最相關切，故不可不識，但緣人始照天主性體，而獲識是物，故

謂晨照福識者是也

此識之外、天主又賦萬類之像跡於各人之明悟中、使其繇之復識各物之性情、故謂晚照切識者是也、繇此晨晚兩照、天上之諸神聖、非止明識下物之性情、凡立志憶念聖人之功德、或禱其祐、或謝其恩、或與之有他相切關者、亦必明識之、繇是世之君王、凡脩修其德跡、以陟天國、無不知其國內之務、其子孫之肖與不肖、其官之忠與不忠者、因代祈求上主、以福佑之、至世間之他倫、他屬、及諸他務、皆然、

此外天上神聖、無不相識、非止以面、以名、即各所繇生之族、各所適之道、各所建之功、并各所獲公主之恩澤、以至享福、事事明見、無一隱匿、蓋天上之福、人既摠屬一大父、猶昆仲相親、相躰、必不可不相識、以享太和之至樂也、繇是推之、則人之凡拜天國承福者、其司明悟、已無誤謬、疑惑躊躇、其各所宜知者、必明知之、其所不宜知者、必不欲知之、又何疑何謬之有、蓋謬與疑、皆蠱惑之弊、豈容於真福之全者耶、

天上司愛者何務第六章

靈物之司愛每隨司明而行。惟司明者愈透徹物之
美好，而司愛者必愛之愈切。天上神聖洞然透徹天
主性體無際之美好，則不能不殫心力愛之。雖司愛
固有自具之權，然至而謁天主神顏，必不能自持而
不懇愛之也。篤瑪斯聖學之領袖也。於此設証多端。
一曰：凡司愛所向趨愛欲，靡非好美便利。所憎惡逃
避，靡非醜惡害逆。人神幸造天域，得覩天主性體純
全，無美不備，無福不兼，毫無虧缺。則司愛必力趨而
急赴之，自不能禁。既獲則固懷之，而不能捨，無厭期
也。二曰：宇內之物各欲得其性之成就，不得之必不
能安。既得之亦不能捨也。試觀水石之性，向下則每
流，每墜不止。既獲下處而即安迄，終不移不動矣。人
性之成就，惟在面晤其本源，豈能不愛而固懷之耶。
三曰：世物僅有好美便利之一分，而猶至牽繫人心，
使之從向而不能禁，如貪財迷色者，或值財色之使
不能簡制，如被牽隨，况真正至全至純之美好，一入
神目，能不依然愛之無稍間哉。以故先聖嘗曰：人
神冕一至明照，天主聖容，則司愛之力甘被所奪，不

復自王而有他物之願他境之望也

次天上之神聖又繇愛天主之極推及相親相愛者
非但如同室同胞之昆弟殆如一身之體也蓋衆既
為天主所寵親子而各愛天主如其慈親故亦不能
不相親愛也夫既相愛必甚相和共是共非共愛共
惡衆願天主所願而分外之願自不復起絕惡忌妬
之影響蓋衆以天主之旨為其願欲之度而天主本
以至公至平分定各人之福位則皆伏聽安寧亦各
以衆福為其福也且天上神聖之能力甚大非世人
之力可比蓋福人之司愛既悉合主旨則凡所願無
論巨細難易無一不遂有所欲為皆依據天主全能
自然無不能為故安瑟莫聖人曰凡幸上天而永居
之者但有所欲必將成于天并成于地也蓋人之心
盡合於天主之旨而相和無絲毫之私故各所欲即
是衆所欲衆所欲即是天主所欲各所不欲即是衆
所不欲衆所不欲即是天主所不欲是則所謂天上
之神聖亦各為一帝王蓋各所命必成于天成于地
而無違者也



天上神樂如何第七章

善人生時行道以三要德為務乃得造天國一曰信二曰望三曰愛信者於所不見獨據天主親言或托聖賢傳之者信而不疑也望者于將來事悉憑天主所許即望獲之不復疑懼愛者誠心思憶愛慕天主萬物之上而汲汲遵守其命誠絲毫不敢或悖人生平緣是三德其功必成而天上之永報亦無不隨之故信德之報乃朗然明照生時所未見未徹神妙之理望德之報乃獲且持向所望獲天上之美好愛德之報乃晤且懷天主親自所遺之至樂也

上論已析信望二德之報若愛德之報則更有可言者焉凡在天上神聖照視天主性體愈明必愛之愈深懷之愈固而其所取福樂愈大愈切不可言也聖經述天主謂始入天門者曰善僕汝忠則入爾主之樂可也世樂最微止可謂入於我中天上之樂極大故可謂我入於樂中譬之海焉洋洋溢溢人入之即上下前後左右涵泳於其中矣蓋樂既生於各得使利之美好天主而所備順合人性之美好無不至全

故人一見天主神容，必享至大至全不可言之樂矣。是則謂首樂福樂也。此外天上復備他樂之多端，則凡憶其所脫下世之苦楚危險，所免地獄之永殃，所得天上之永福，及所侶無算天神所伴萬世聖賢，如是種種皆生無極之實樂，而况諸神聖既相愛睦，不啻如同胞之昆弟，則各以衆樂為其樂，衆樂既日新長久，以至無窮，則各人之樂愈久愈新，愈長以至無限矣。故安瑟莫聖人曰：天上善人之至樂，未可以言語罄。蓋彼既各愛人如己，即各以他福為己福，而以他樂為己樂，則衆人之福樂實為各人之福樂。夫各人之積樂不可測，况可言乎所能言者，惟各神聖之清樂。上下前後無不全備，而其全備之妙，又不勝言。故聖經不言其大之如何，唯言天主以清樂之滿河，飲足神聖之渴也。

天上德全無弊常生無死 第八章

聖經每云：凡染稍污，必不容於天國。蓋天國也者，乃聖德全善之界，安能容宿世塵俗之微垢耶？侍御人世之君王，其服不可不淨，侍御天上之尊主，其神魂

可不潔其形體可不蠲其德行可不全乎故人至晤
天主神顏其神光明安毅無惑無屈中立不倚無過
無缺故曰道純德備如有庾所蓄之糧糶糠已去惟
精鑿是存如上庫所蓄之財渣滓盡銷惟兼金是儲
矣所以然者凡有或過之長或不及之短必繇司明
悟者迷于是非善惡之辨或司愛欲者弱於取捨從
避之分若天上之神聖極明於理悉無盪惑極定于
善無復更易則過不及之端何得而立故嘗謂天堂
為大光無影之地大定無變之臺昔奧悟丁聖人曰
世間無德無備無樂能永無願能足無生不死惟世
事畢天國格則德備無玷樂全無缺願充無欠生常
無死心定無移也故天堂又謂定吉界真生之地蓋
世人雖謂之生緣日日衰弱而近終實謂之死故聖
經謂世人坐于暗黑居於死之蔭耳矧人世之壽雖
長不免多慮多苦逼鬱消滅誰辨其真生即死即縱
無他慮逼間然其生命必有期限萬不可越不免抱
死之慮畏憚惧怯則福樂不為全矣人一入天始真
常生自知從是以後無物可損其神形無時可消其

福樂永安無動永定無變也。至論其所以然實繇善人修德終身積功汲汲不已而其立志則曰使吾常生于世即常欲行善以奉主命故天主賜之常生常德以實其志蓋天主公法一世之善惡報以萬世之吉凶者非特視其善惡之行又視其行善惡之志惟天上神聖所享天主之聖性為其福樂之體無窮無限故人之靈神所以享福者亦自無窮限必無時可消無事可間無力可奪也。

天上形體之福如何第九章

神形二物成人而謂之生。生時併力立功則死後復合。并受報於天上國。乃義之至也。上篇已論其神之福。茲論其形之福。則天堂之景度幾全矣。按聖經所載天上神聖之形體無不全備。四肢相稱無餘無虧。氣度舒和體貌麗美精潔強健。內疾不發外患不侵。自射異光七倍於日。周旋六合不待時刻俄頃移動。透山入石了無留礙。先知者論形軀之福德統之於四品。一曰光輝無暗。二曰強固無患。三曰輕捷無阻。四曰神妙細微是也。所謂光輝者。聖經云。義人在天

將光如日。註曰：夫日於審判後，七倍其光，則神聖之肉形，一入天鄉，將發光七倍於今日之光矣。此光非徒顯於肉形之外，且從內出，使其百骸脈絡、脾、肝、心、腸及諸肢之締節，巧會顯著，大悅視之之目也。但各身所射之光輝，弗等耳。即聖經喻之日月星辰，各有微巨異光者是也。蓋天主固欲繇是外光，旌顯聖人之功德，而功德必有不等者，故各所發光輝，自應不等矣。其間凡為義為道，受損於形體者，其受損之處，更發妙光，非他肢比。蓋各以建功之肢體，自親受報者，正以驗公主之至法也。

所謂強固無患者，靈魂既飽飲於真福，即達於肉形，而堅固之，使其百體之氣度甚和，不至內生疾病，外感時患。故聖經屢云：凡謁于天國，悉無痛苦，無寒暑，無饑渴，無寤寐，無勞逸，唯斯形體內外安寧飽足，據其本性全備，他無所願，永永享實樂之積，難以言悉也。

所謂輕掠者，享福之神，所得志力最大，故不待時刻之緩遲，不辨適遐之漸次，而于俄頃之際，置其體於

所願方所正如天神時在天時在地時趨東時趨西而無勞憊無碍窒也夫天神瞬息之間自能移動所借形體而置之於萬里之外若人之形體既享所宜享之福其精粹全備正足應從靈神之命周旋六合之內任動任止毫絲無阻故奧悟斯丁聖人曰在天福人繇近至遠疾等於思想

所謂神妙微細者生人之肉形既備幾何之度数必充方所而與他軀體不論巨微必弗能相通又弗能相容于一所也若善人之身體復活之後既蒙福德雖存原幾何之度数然不存幾何與他形體相碍之情繇是各軀任遊上天下地入壁透山悉無窒阻至會同時又相通容悉無相逆以故保祿聖人曰善人之身復活後正將如神雖實有形然其居動無碍正如神無形之妙也

形五司之福樂第十章

人之靈神在世時嘗繇其身之五司而修善積德又以賤克其司之妄侈而建實功以故至天堂靈神所獲妙光吉祥無不亨通於肉形而其五司各享相應

之福樂以辭其向所受簡約之苦也。况五司在世既不宜間而無工，則至于天國亦必不得間而無工。故曰五司正為一身所容受福樂之門也。其詳具悉如左。

司目之極樂係於人恒目天主，向日降世所取形軀及萬世聖人之肉體也。蓋聖人身體皆異奇麗美，非世間都雅可比萬一。若耶穌聖體尤超絕萬衆，如日超絕諸星，故曰天上即無他景，但一耶穌聖體自足福慶人目而滿衆心之願也。

司耳所享福樂如天神所奏美音嘉樂，與諸神聖常所獻讚譽者是也。夫塵世之律呂多制巧器，足成美音，而因悅慰人耳，乃天上極樂之地，反獨無悅人耳之美音，正樂乎。昔有誠德之士，名範濟，各勤於苦脩，或欲舒懷，即一天神降臨，揮絃奏樂，聖人聞之，輒忘身事，而承天樂。又諸神聖甚和于稱譽感謝之功，不倦不息，最足慰喜衆耳衆心，故奧悟斯丁聖人云：天上諸聖之功，惟揚上主之恩德，稱讚其妙美，永永不厭。

司鼻者天上亦備相稱之寶樂即嗅向所未嗅之奇
香凡居天上聖人之體以其所得稟氣之純和自發
異香正足慰樂司鼻及其內神也試觀下地之濁多
生香料禽獸之蠢多發芬郁乃天上享福之寶體豈
能不發美香以顯內福之積耶吾西諸國每見往聖
所遺肉軀多發異香遠招萬民以瞻敬焉則天上受
福之形體又當何如哉

司味者始至天城雖已辭塵世之餽饌然天主無不
備異常之滋味以慰人聖人之口而報其克腹苦口之
實功矣曩者天主畧欲顯著其味之奇妙即令天神
降至於名修之會院携一所寵德士引入深山享以
天筵嘗天上福味朝往其處塗次稍淹至其所筵將
徹矣僅齋一二齋覺妙味異常即還詣于原舍闍人
問曰汝何人耶賢士曰余會中友晨出游山中今返
汝何人遂不識我乎闍人奇其言請會長及諸友諦
視之則無有知其名識其面者矣彼此大驚忽一老
友悟曰會誌籍曰二百四十年前一友某名出遊山
中竟不還則此人是也復視信然即此足証天上司

味之官必有精樂而其樂永存不厭以致百季之長
久見如一日之短微

四體之司天上所承安逸之真樂亦非言所可悉也
蓋五司之中獨司知覺之官或更恣於惡邪或更功
於克服則至於死後受報之時或應於地獄更受其
苦於天國更受其樂也是故奧悟斯丁聖人謂其神
與身曰吾神何冀望耶吾身何願欲耶惟在天上國
則無所不備而形神之諸願無所不滿何疑之有哉
如弟仰聖人又詳之曰神聖之內形精粹如神又繇
諸司將享不勝言之清樂也蓋百體生時既各專修
其功而謹奉上主之戒命則復生之後各當受報以
驗上主至公之治也假令百體之中其一不承應
報則一身之福樂不全而上主之至義慈治尚有缺
矣

天上福冠第十一章

聖經或云天上神聖皆猶人世君王衣毳裘冠冕旒
意欲以世所尚之文飾指示天上聖人之所得奇美
文飾也又推上古之俗凡克勝其敵者必以花冠或

寶冕、圍其首、以旌其功、而榮其身焉。是故聖經繇世
所見所重者、建人以明其所未見、未聞天上之妙景、
而因進之於道耳。繇是古世俗、凡繪聖人之容貌、必
繪光冠、周圍其首、意示諸聖在世時、非徒以禮之節、
幸克其私、又以志之高、得勝鬼魔、世俗本身三譬言之
強、故垂其光榮于萬世、至于天上、又獲無朽無限之
寶冠矣。故衆聖始晤天主聖容、便受真福、具戴福冠、
其間尚有三種之光冠、乃天主所以旌顯聖人三種
之奇功也。蓋神聖之中、多有不止於克服之精功、每
尚超絕人倍、矢志於峻難之德、或終身固守貞潔不
污、或道義為甘捐生致命、或常劇神殫力、以傳正教、
而進民於道德。此三者既攻難其苦、以奉上主之意、
而建奇勲、則至天上、受異報、宜也。故此三品之聖、非
特承受異常之福於其神中、即其福之跡、又顯於自
外。正如異光坐係於其首矣。第緣各聖之功不等、故
彼光冠亦不等也。大都凡為道義致命者、居三品之
首、因其所勝之難尤大故也。訓誨勸善者、次之。因其
功尤廣故也。守貞者、又次之。或其間有兼三品之功

者必蒙三功之榮冠焉。有兼二品之功者，或守貞而為貞致命者焉。或居貞而專於訓化者焉。其蒙二功之榮冠，尤可例推也。

居天堂者神聖多寡第十一章

若望聖人為天主所寵宗徒選以敷聖教者，蒙天主示以天上之景，即以神目明視無算之衆，從普天下各方各國各民聚集併居天上，讚譽奉謝，公主晝夜不息。又聖教所誦祭經云：天主所擇以居天堂而享真福者，惟彼能知其數，則其數之衆，為人所不可測者也。然其數之衆，雖不可測，但其所以然，猶可推焉。蓋帝王之光榮，顯于忠臣之衆，豈天地人物之主，不當擇忠臣之衆乎？矧地下帝王，雖統多國，其力有限，未能酬應衆臣之冀望，且臣愈衆，國力亦愈不給也。若天主居不可窮之富，正足應滿無數忠臣之冀望，而尚有餘，且臣彌衆，其主之富尊彌顯矣。試觀天主所造百千萬類，誰能罄述其數？又各類之屬，誰能盡悉其數耶？夫是物之數，皆不靈物也。造物者豈為已而造成，乃為人用而造成耳。又造物者造之，非期其

感而謝恩也。只欲施其至善至慈之情耳。乃至擇人於天堂而授之真福。反吝嗇而視之。猶不如無靈之類耶。雖人多迷於私欲。致忘主恩。而自投於鬼魔之域。然不負恩而奉主命之善人。亦不寡矣。况至慈天主降生之後。多受苦難。以開迷塞。而登民衆于正道。其生所建奇功。振拯萬民之衆。夫豈小哉。意撒雅聖人于天主降世數百年前。幸預見且言其事曰。天主降世。既受無算之苦楚。則所振授人數。亦將無算矣。又聖經每云。天主仁慈之德。甚於公義之德。公義之德。所罰惡徒于冥獄中者。非人可算測。乃仁慈之德。所賞善人於天堂者。尚可算測也乎。又曰。世間凡造室以舍其屬者。其室必因其屬之多寡。天堂正係衆天上明光之天。其洪濶非下諸層可比。則非天主預計其間以寓舍神聖之衆。何庸徒造洪大若是耶。又曰。神聖之衆。同享真福者。必增各人之福。蓋天上之善人。最切相親相愛。因各以他人之福。為其福。則受福者愈衆。其福愈大。而天上神聖所永享福。不可謂不備全矣。所以然者。天主生人而登之天上之原旨。

必欲補天神前叛之數、而充其所缺天上之位也。天神犯命之數、為人所未能算測、乃人登天之數、奚足測乎。夫神聖之象、按聖經所傳、天主必將從萬世萬國萬民以聚之也。蓋主既為至公無私、至慈無類、則其恩澤亦無方不及也。又從各方各民擇選神聖者、因證其福祐衆人之原旨、無時無處不顯。凡人不信不從、而慢負慈主生之佑之之恩、至受無窮之殃于地獄者、竟終無得怨主也。

終末之記甚利于精修第十三章

終末者有四死候一審判二地獄三天堂四聖經統論之。謂世人曰、惟無忘爾終末者、必將無罪。蓋能專思其生命之終期不遠、又思是期之日、不可預測。其期既至、必置于公主嚴臺前、以聽審判。或降冥獄、受無限之殃、或升天堂、受無涯之樂。深思至是、能不猛然怵然反心、而克其私、盡力以修德乎。邪魔之計、最毒者、莫甚於使世人忘置其終事之念也。蓋一忘其終事、即惡者無所畏、將日恣侈無所止。善者無所望、亦日怠惰無所進矣。試觀有人于此、最迷於邪、無法

不犯無節不違，惟使其或俄感瘧疾，而因垂終，或見捕于士師，而因服刑，當是危急之時，無有不醒悟者。悟即不驚，驚即畏，畏即思，遷改故，凡大惡者，遷改之功，皆繇于終事之一念耳。以故每惡聖人，嘆其下民縱肆於邪陋者，曰：使爾知且悟，爾將來之終境，而預防之，必庶幸矣。不肖者，或據所積財勢，或嗜世間偽樂，惟恐不能久享，故非特不喜思憶其生命之終期，又甚忌諱其實，而惡聞其言也。厄勒我畧聖人細詳其情，曰：不肖之類，置於現世之流，而安坐喜樂于其中者，何也？或豐于財資，或榮于權勢，或恣于人慾者，皆以所執務業為樂，為福，又恐是樂是福，有窮盡之期，非徒不敢想憶其生命之終，又忌聞其言，故自欺自昧，以致貿貿入于水火之獄也。古聖設喻，狀世人迷于污樂，以至忘己，曰：嘗有一人行于曠野，忽遇一猛獸，欲攫而逐之，走匿一大阱中，賴阱口旁有微土，土生小樹，則以一手持樹枝，以一足踵微土，而懸焉。俯視阱下，則見毒龍，張口望吸，復俛視其樹，則有黑白二蟲，齧其根，欲絕其窘如此。倏仰而見蜂窩在上。

枝即不勝喜，便以一手取之，而安食其蜜，悉忘其險矣。惜哉！食蜜未盡，樹根絕而人落阱，為毒龍食也。是奚謂哉！人行曠野者，凡生世界者也。猛獸逐人者，死候也。深阱者，地獄之冥幽谷也。小樹者，人之生命也。微土者，人之肉軀也。毒龍者，地獄鬼魔也。黑白二蟲，斲樹根者，乃晝夜輪轉減少人命也。蜂窩者，世上虛樂也。哀哉！人之愚，甘取是迷而忘大危，不覺而落于冥獄，終為鬼魔所攫，而永膠矣。然思憶其末終之益，更有可詳者。一曰：以攻伐傲心也。夫傲氣原為道德之敵，人心之毒，恒隨人性，如影隨形。但遇豐財權勢之榮，即更熾烈而害甚矣。惟迎之以死候，及諸終境之念，及未有不退而免其害者也。故奧悟斯丁聖人嘗勸一傲者曰：名祖之榮，世勢之光，人所敬尊，或生傲心，即時思想其為屬死之物，而汝身體將歸濁土，汝神將審于主。又想先時帝王卿相何在，所遺何跡，徧視四面墳塚，誰辨王與臣，強與弱，富與貧，尊與卑，賢與愚，仕與民乎？則念念而不忘其終，將鎮諸傲氣也。二曰：以輕財勢功名富貴也。夫世之物，既為人用

所甚閔則一缺之必生貪生慮始豐足又生戀故豐
乏之間人多溺多滯必不能安寧修德也惟想世間
所尚諸物至終時必將相別而不能隨我又不能稍
益于我則非徒不生戀心又將輕賤之如浮雲矣三
曰以不妄畏而安受死也夫死候之念初雖生畏惟
習之久即生慰也蓋人專熟習想死候之勢先知其為
不可免之物乃立志而勇迎之不惧也次知其為世
苦之終常生之始乃更喜而願之也厄勒我畧聖人
曰令人思憶天上所脩美境則地下所得諸美好皆
將輕賤蓋地下之財貨產業比于天上之永福非謂
之資謂之阻也現世之生命非謂之命實謂之死矣
况彼常生之念非只滅絕人慾之熾及諸財貨之貪
尚勉勵人弱使甘精修之苦非至成功不退不息也
正如農夫耕耨惟期秋收甘受終年之勞學士志于
功名勤苦于多年之學是也但各人之性情不等或
以冥獄之永殃可驚而止其惡或以天上之福境可
慕而進于善則又各取其益也向善者多以此警策
其怠而勵於善濟惡者多以彼提醒其惡而始改圖

也終

導教規凡譯經典諸書必三次看詳方允付梓茲並
鐫訂閱姓氏於後

傅沅際

耶蘇會中同學陽瑪諾共訂

費樂德

段 袞

古絳後學段 辰命梓

段 襲



№. 171

Шкафъ VII