

ИССЛЕДОВАНИЯ

УДК 2-14, 2-184, 2-23, 2-34, 2-42, 2-43, 2-72

Любовь как ключевой богословский принцип следования за Христом в главе 21 Евангелия от Иоанна*Диакон Андрей Викулов*

Рязанская православная духовная семинария,
Российская Федерация, 390000, Рязань, ул. Кремль, 1
Московская духовная академия,
Российская Федерация, 141300, Сергиев Посад, Троице-Сергиева Лавра

Для цитирования: Викулов А. С. Любовь как ключевой богословский принцип следования за Христом в главе 21 Евангелия от Иоанна // Вопросы теологии. 2023. Т. 5, № 3. С. 388–407. <https://doi.org/10.21638/spbu28.2023.303>

Статья посвящена раскрытию учения апостола Иоанна Богослова о следовании за Христом на основании заключительной главы Евангелия от Иоанна. Автор приходит к выводам, что любовь — главная тема двадцать первой главы Евангелия. Любовь Спасителя к ученикам — основной мотив рассказа евангелиста Иоанна о трапезе Господа с учениками после чудесной рыбной ловли. Центральной темой беседы между апостолом Петром и Господом Иисусом Христом также является любовь. Она же представляет необходимую основу дальнейших отношений между ними, а также и всеми последователями Спасителя. В статье раскрываются вопросы необходимости страданий и смерти для ученика Христова, корреляции любви и скорбей, смысла страданий. На основании святоотеческого богословия делаются выводы о том, что любовь ко Христу дает возможность преодолеть естественный страх смерти и все скорби на жизненном пути. Страдания и смерть за своего Учителя и Господа становятся для Его ученика честью, славой и желаемой наградой. Мученическая смерть не является обязательным условием жизни последователя Христова, но предстает как наиболее полное выражение любви к Спасителю.

Ключевые слова: следование за Христом, любовь, ученичество, Евангелие от Иоанна, смерть, скорби, нарративный анализ.

© Санкт-Петербургский государственный университет, 2023

© Общецерковная аспирантура и докторантура
им. святых равноапостольных Кирилла и Мефодия, 2023

Введение

Двадцать первая глава Евангелия от Иоанна является важной составляющей при раскрытии концепции ученичества в этом Евангелии. Первые исследования по ученичеству, как указывают Ф. Сеговия¹ и А. Калпеппер², относятся к 1970-м годам. Те авторы, которые занимались темой ученичества в Евангелии от Иоанна, уделяли внимание различным аспектам. Ученичество рассматривалось сквозь призму дружбы³, семьи⁴, завета⁵, вечной жизни⁶, христологии⁷, миссионерства⁸ и др. В предлагаемой статье акцент делается на ученичестве как пути шествия за Христом, следования за Спасителем.

Первым, кто обратил внимание на путь Христа и следующих за Ним учеников, был Э. Швейцер⁹, однако он не фокусировался на Евангелии от Иоанна, а исследовал его в контексте всего Нового Завета. Продолжил эту тему Д. ван дер Мерве в статье¹⁰, основанной на своей докторской диссертации¹¹. Он выразил путь Спасителя и Его последователей в схеме «нисхождение — восхождение», где соединил христологию и ученичество, акцентируя внимание на теме миссионерства.

В настоящей статье будет применен инструментарий нарративного анализа¹², т.е. Евангелие рассматривается как рассказ. В тексте имеются богословские акценты, отличающие автора этого Евангелия от других

¹ *Segovia F. F.* Introduction: Call and discipleship toward a re-examination of the shape and character of Christian existence in the New Testament // *Discipleship in the New Testament* / ed. by F. F. Segovia. Philadelphia: Fortress, 1985. P. 9.

² *Culpepper R. A.* Anatomy of the Fourth Gospel: A study in literary design. Philadelphia: Fortress, 1983. P. 115.

³ *Culy M. M.* Echoes of friendship in the Gospel of John. Sheffield, England: Sheffield Press, 2010; *Ford J. M.* Redeemer-friend and mother: Salvation in Antiquity and in the Gospel of John. Minneapolis: Fortress, 1997; *Ringe S. H.* Wisdom's friends: Community and Christology in the Fourth Gospel. Louisville, Kentucky: Westminster John Knox Press, 1999.

⁴ *Van der Watt J. G.* Family of the King: Dynamics of metaphor in the Gospel According to John. Leiden: Brill, 2000.

⁵ *Chennattu R. M.* Johannine discipleship as a covenant relationship. Peabody: Hendrickson, 2006.

⁶ *Ihenacho D. A.* The community of eternal life: The study of the meaning of life for the Johannine Community. Lanham, MD: University Press of America, 2001.

⁷ *Hera M. P.* Christology and discipleship in John 17. Tübingen: Mohr Siebeck, 2013.

⁸ *Van der Merve D. G.* Towards a theological understanding of Johannine discipleship // *Neotestamentica*. 1997. Vol. 31, no. 2. P. 339–359; *Köstenberger A. J.* The missions of Jesus and the disciples according to the Fourth Gospel: With implications for the Fourth Gospel's purpose and the mission of the contemporary church. Grand Rapids: Eerdmans, 1998.

⁹ *Schweizer E.* Erniedrigung und Erhöhung bei Jesus und seinen Nachfolgern. Zürich: Zwingli-Verlag, 1955.

¹⁰ *Van der Merve D. G.* Towards a theological understanding of Johannine discipleship.

¹¹ *Van der Merwe D. G.* Discipleship in the Fourth Gospel. Unpublished DD dissertation. Pretoria: University of Pretoria, 1995.

¹² Описание метода см.: *Powell M. A.* What is narrative criticism? Minneapolis: Fortress Press, 1990; *Филофей (Артюшин), иером.* Современный метод нарративного анализа

(апостолов Матфея, Марка, Луки); Иоанн выстраивает сюжет повествования и использует различные риторические приемы таким образом, чтобы привлечь внимание читателя.

Мы обратим особое внимание на глагол ἀκολουθεῖν, который «предназначен для описания ученичества»¹³ в Евангелии от Иоанна. В поисках особенностей концепции ученичества в Евангелии от Иоанна, о которых говорится в Ин 21:1–19, мы: 1) определим и представим лингвистические и семантические составляющие (образы, термины и мотивы), соотносимые с ἀκολουθεῖν, путем анализа дискурса, а также по возможности определим, какими риторическими приемами пользовался евангелист; 2) изучим некоторые уникальные аспекты мотива следования за Христом, которые евангелист намеревается донести до своих читателей. При рассмотрении богословских идей мы будем опираться на святоотеческие комментарии.

В Ин 21 выделяются следующие особенности концепции ученичества: сообщается о центральной роли любви как основы отношений между Христом и Его последователями; большое значение имеет сочетание ἀκολουθεῖν с мотивом «куда» (ὅπου ἤθελες и ὅπου οὐ θέλεις), которое говорит о связи следования за Христом и предстоящей смерти Петра (Ин 21:18); уникальная особенность мотива следования за Христом подчеркивается благодаря тому, что ἀκολουθεῖ μοι (Ин 21:19) дается воскресшим Господом.

1. Литературная структура и ключевые мотивы

Мы рассмотрим Ин 21:15–19 вместе с Ин 21:1–14 как одну семантическую перикопу по следующим причинам. Прежде всего, процесс возвращения апостола Петра к ученичеству начинается в стихах Ин 21:1–14 с того, что Господь открывает Себя в событиях ловли рыбы и трапезы, и заканчивается диалогом между Ним и Петром в стихах Ин 21:15–19¹⁴.

и перспективы его использования в православной библеистике // Богословский вестник. 2015. Т. 16–17, № 1–2. С. 23–55.

¹³ *Bultmann R. The Gospel of John: A commentary / transl. G. R. Beasley-Murray, R. W. N. Hoare, J. K. Riches. Philadelphia: Westminster, 1971. P. 99.* См. также: «призыв “следовать” за Христом, является фундаментальным для всей евангельской картины Его служения» (*Dodd C. H. Historical tradition in the Fourth Gospel. Cambridge: Cambridge University Press, 1965. P. 352*); «следовать — это термин, по преимуществу, посвященный ученичеству» (*Brown R. E. The community of the beloved disciple: The life, loves and hates of an individual church in New Testament times. London: Geoffrey Chapman, 1979. P. 191*); ἀκολουθεῖν — «термин ученичества» (*Lindars B. The Gospel of John. Grand Rapids: Eerdmans, 1981. P. 315*).

¹⁴ Существует множество текстовых свидетельств того, что в Ин 21:1–19 основное внимание уделяется восстановлению Петра в качестве ученика: разжигание огня на углях является напоминанием Петру событий, связанных с отречением (Ин 21:9; ср.: Ин 18:18); сцена ловли рыбы напоминает призыв Петра у евангелиста Луки (Лк 5:1–11); действия Петра подчеркнуты деталями (Ин 21:3, 7, 11); диалог ведется между Спасителем и Петром (Ин 21:15–19); призыв «следуй за Мной» обращен к Петру (Ин 21:19, 22). Хотя в стихах Ин 21:1–14 Господь имеет дело с семью учениками, Петр находится в центре как сцены ловли рыбы, так и сцены трапезы.

Как отмечает Р. Браун, стихи Ин 21:1–14 неполны без стихов Ин 21:15–19, поскольку последние завершают то, что начато в первых¹⁵. Кроме того, начальная временная фраза стиха Ин 21:15 «Когда же они обедали (ἀριστάω)» (ср.: Ин 21:12, δεῦτε ἀριστήσατε) предлагает прочитать текст Ин 21:15–19 на фоне того, что произошло в Ин 21:1–14, т. е. напрашивается связь двух повествований мотивом «кормления». К. Кинер комментирует: «Как Иисус кормил Своих учеников здесь (Ин 21:9–14), так и Петр должен окормлять Его овец после ухода Иисуса»¹⁶.

В представленном ниже дискурсивном анализе указаны ключевые мотивы и лингвистические составляющие Ин 21:

- 1 μετὰ ταῦτα ἐφανέρωσεν ἑαυτὸν πάλιν ὁ Ἰησοῦς τοῖς μαθηταῖς...
ἐφανέρωσεν δὲ οὕτως
- 3 ...ὕπαγω ἀλιεύειν... καὶ ἐν ἐκείνῃ τῇ νυκτὶ ἐπίασαν οὐδέν
- 4 ...οὐ μέντοι ἤδεισαν οἱ μαθηταὶ ὅτι Ἰησοῦς ἐστιν
- 5 ...παιδία μὴ τι προσφάγιον ἔχετε ἀπεκρίθησαν αὐτῷ οὕ
- 6 ...καὶ οὐκέτι αὐτὸ ἐλκύσαι ἴσχυον ἀπὸ τοῦ πλήθους τῶν ἰχθύων
- 7 ...ὁ κύριός ἐστιν
- 8 ...σύροντες τὸ δίκτυον τῶν ἰχθύων
- 9 ...ἀνθρακιὰν κειμένην καὶ ὀψάριον ἐπικείμενον καὶ ἄρτον
- 11 ...Σίμων Πέτρος καὶ εἰλκυσεν τὸ δίκτυον εἰς τὴν γῆν μεστὸν ἰχθύων
μεγάλων ἑκατὸν πενήκοντα τριῶν καὶ τοσοῦτων ὄντων οὐκ ἐσχίσθη τὸ δίκτυον
- 12 λέγει αὐτοῖς ὁ Ἰησοῦς δεῦτε ἀριστήσατε... εἰδότες ὅτι ὁ κύριός ἐστιν
- 13 ἔρχεται Ἰησοῦς καὶ λαμβάνει τὸν ἄρτον καὶ δίδωσιν αὐτοῖς καὶ τὸ ὀψάριον
ὁμοίως
- 14 ...ἐφανέρωθη Ἰησοῦς τοῖς μαθηταῖς ἐγερθεὶς ἐκ νεκρῶν
- 15 ὅτε οὖν ἠρίστησαν λέγει τῷ Σίμωνι Πέτρῳ ὁ Ἰησοῦς, Σίμων Ἰωάννου,
ἀγαπᾷς με πλεον τούτων; λέγει αὐτῷ, ναὶ κύριε σὺ οἶδας ὅτι φιλῶ σε λέγει αὐτῷ,
βόσκει τὰ ἀρνία μου
- 16 λέγει αὐτῷ πάλιν δευτέρον, Σίμων Ἰωάννου, ἀγαπᾷς με; λέγει αὐτῷ, ναὶ
κύριε, σὺ οἶδας ὅτι φιλῶ σε. λέγει αὐτῷ, ποίμαινε τὰ πρόβατά μου
- 17 λέγει αὐτῷ τὸ τρίτον, Σίμων Ἰωάννου, φιλεῖς με; ἐλυπήθη ὁ Πέτρος
ὅτι εἶπεν αὐτῷ τὸ τρίτον, φιλεῖς με; καὶ λέγει αὐτῷ, Κύριε, πάντα σὺ οἶδας σὺ
γινώσκεις ὅτι φιλῶ σε. λέγει αὐτῷ ὁ Ἰησοῦς, βόσκει τὰ πρόβατά μου
- 18 ἀμὴν ἀμὴν λέγω σοι, ὅτε ἦς νεώτερος, ἐζώννυες σεαυτὸν καὶ περιεπάτεις
ὅπου ἤθελες, ὅταν δὲ γηράσης, ἐκτενεῖς τὰς χεῖράς σου, καὶ ἄλλος σε ζώσει καὶ
οἶσει ὅπου οὐ θέλεις
- 19 τοῦτο δὲ εἶπεν σημαίνων ποίω θανάτῳ δοξάσει τὸν θεόν. καὶ τοῦτο εἰπὼν
λέγει αὐτῷ, ἀκολούθει μοι

¹⁵ Р. Браун приходит к выводу, что между стихами 1–14 и 15–19 существует единство: Brown R. E. The Gospel According to John: in 2 vols. Vol. 2. New York: Doubleday, 1966–1970, P. 1082–1084, 1110.

¹⁶ Keener C. S. The Gospel of John: A commentary: in 2 vols. Vol. 2. Peabody: Hendrickson, 2003. P. 1230.

Во-первых, внимание читателей акцентируется на мотиве любви, который выражается в нескольких эпизодах:

— «от пустоты к изобилию»: рассказ начинается с того, что усилия учеников поймать рыбу были тщетными; это отражено в стихах 3 (ἐπίασαν οὐδέν) и 5 (οὐ); вследствие явления Христа и Его Божественной помощи автором подчеркиваются полнота и изобилие в ловле рыбы, что выражается четырьмя различными фразами (καὶ οὐκέτι αὐτὸ ἐλκύσαι ἰσχυρὸν ἀπὸ τοῦ πλήθους τῶν ἰχθύων, Ин 21:6; τὸ δίκτυον τῶν ἰχθύων, Ин 21:8; μεστὸν ἰχθύων μεγάλων... καὶ τοσοῦτων ὄντων, Ин 21:11);

— трапеза на берегу: мотив трапезы с Господом привлекает внимание читателей тем, как в ней выражается любовь Господа к ученикам; она описывается во многих деталях — огонь на углях; на нем были хлеб и рыба, которые Господь Сам готовит; Он приглашает их на трапезу; Сам дает им хлеб и рыбу (ἀνθρακίαν κεκμένην καὶ ὀψάριον ἐπικείμενον καὶ ἄρτον, Ин 21:9; δεῦτε ἀριστήσατε, Ин 21:12; ἔρχεται Ἰησοῦς καὶ λαμβάνει τὸν ἄρτον καὶ δίδωσιν αὐτοῖς καὶ τὸ ὀψάριον ὁμοίως, Ин 21:13; ὅτε οὖν ἤριστήσαν, Ин 21:15);

— исповедание любви и пастырское поручение: три серии диалога после трапезы между Спасителем и Петром (Ин 21:15–17), в которых Господь повторял один и тот же вопрос и одно и то же поручение, находятся в центре перикопы; здесь подчеркиваются важный мотив любви и миссия апостола — пасти овец Христовых; эти мотивы не позволяют вниманию читателей поспешно отвлечься, а, скорее, призывают к серьезному размышлению над ними.

Во-вторых, глагол ἀκολουθεῖν расположен недалеко от термина «куда» (ὅπου) и от мотива смерти: в предсказании Христа о будущей жизни (и смерти) Петра мотив «где/куда» появляется в контрасте двух противоположных моделей (Ин 21:18): «куда хотел» (ὅπου ἤθελες) и «куда не хочешь» (ὅπου οὐ θέλεις). Здесь мы обращаем внимание на то, что ἀκολουθεῖν сочетается с мотивом ὅπου.

В-третьих, в конце перикопы Господь дает важный призыв: «следуй за Мною» (ἀκολουθεῖ μοι, Ин 21:19). Именно это обращение к апостолу Петру резюмирует пастырское поручение (Ин 21:15–17) и завершает всю беседу Христа, когда Он явил Себя ученикам, восстав из мертвых (Ин 21:1–14).

Принимая во внимание мотивы и лингвистические составляющие, изложенные выше, проведем богословское исследование отмеченных моментов и рассмотрим центральную роль любви в следовании за Христом, следование за Христом и мотив смерти, а также следование за Христом воскресшим.

2. Центральная роль любви в следовании за Христом

2.1. Обильная ловля рыбы

В рассказе о рыбной ловле Петра и других учеников евангелист Иоанн подчеркивает контраст между отсутствием (οὐδέν) результата и последующим изобилием (πλήθος, μεστὸν). Попытки учеников ловить рыбу были

напрасными, пока они ограничивались собственными силами. Они не могли поймать ничего (ἐλίψαν οὐδέν, Ин 21:3; οὐ, Ин 21:5) за всю ночь, несмотря на то что были опытными рыбаками¹⁷. Подразумевается, что, если с ними нет Господа, ученики ничего не могут делать сами (χωρίς ἐμοῦ οὐ δύνασθε ποιεῖν οὐδέν, Ин 15:5), и наоборот, присутствие Спасителя обеспечивает то, что ловля принесет обильный плод. Христос же не оставляет их в беде, но являет Себя (ἐφάνηρωσεν ἑαυτὸν, Ин 21:1) и с великой любовью обращается к ним. Свт. Григорий Палама замечает по этому поводу: «Он говорит им: “Дети!” — О, какое смирение, какова любовь, какой ласковостью исполнено это обращение!»¹⁸

Повествование не уделяет основного внимания отсутствию результата. «Множество» рыбы благодаря присутствию Христа гораздо ярче выделяется в тексте¹⁹. Евангелист Иоанн использует различные фразы, чтобы подчеркнуть, какой обильный результат получили ученики: «Уже не могли вытащить *сети* от множества рыбы» (Ин 21:6); «таща сеть с рыбою» (Ин 21:8); «наполненную большими рыбами» (Ин 21:11а); «при таком множестве не прорвалась сеть» (Ин 21:11б)²⁰. Автор хочет сказать, что Господь Своим присутствием изменяет жизнь Его последователей — от нищеты к изобилию. Личное присутствие Христа дает возможность трудиться и приносить обильный плод (ср.: Ин 10:10; 15:11; 16:24)²¹.

¹⁷ См. об этом: *Lincoln A. T. The Gospel according to Saint John. Black's New Testament Commentaries. London: Continuum, 2005. P. 511.*

¹⁸ *Григорий Палама, свт. Беседы (омилии) святителя Григория Паламы. М.: Паломник, 1993. С. 73; Gregorius Palamas. Opera omnia. Homilia XXIII. In decimum matutinum Evangelium // Patrologiae cursus completes. Series Graeca / ed. by J.-P. Migne (далее — PG). 1865. Vol. 151. Col. 300.*

¹⁹ «Изобилие» упоминается четыре раза (Ин 21:6, 8, 11а, 11б), тогда как «отсутствие» всего два (Ин 21:3, 5).

²⁰ Большое количество рыбы переключается с Иез 47:10. Говоря о символике числа 153, свт. Кирилл Александрийский указывает, что 100 — «полнота язычников»; 50 — уверовавшие израильтяне; 3 — прославление Святой Троицы (*Кирилл Александрийский, свт. Толкование на Евангелие от Иоанна: в 2 т. Т. 2. М.: Сибирская благовонница, 2011. С. 720–721; Cyrillus Alexandrinus. Commentarium in Joannem. Vol. 7 // PG. 1863. Vol. 74. Col. 745*). Линкольн вторит мнению святителя и говорит, что «153 рыбы, скорее всего, предполагают полное количество тех, кто будет привлечен через миссию учеников Иисуса» (*Lincoln A. T. The Gospel according to Saint John. P. 513*). Для дальнейшего обсуждения 153 см.: *Brown R. E. The Gospel According to John. Vol. 2. P. 1074–1076; Keener C. S. The Gospel of John. Vol. 2. P. 1231–1233; Kiley M. Three more fish stories (John 21:11) // Journal of Biblical Literature. 2008. Vol. 127, no. 3. P. 529–531; Bauckham R. The 153 fish and the unity of the Fourth Gospel // Neotestamentica. 2002. Vol. 36, no. 1–2. P. 81–85.*

²¹ «Уловляют ученики великое множество, укрепляемые опять Его Божественными манованиями в способности достигать искомого. А извлекает сеть Петр, откуда можно видеть, что труд святых апостолов не будет напрасным, ибо Повелевшему ловить они представили множество уловленных» (*Кирилл Александрийский, свт. Толкование на Евангелие от Иоанна. Т. 2. С. 720; PG. Vol. 74. Col. 745*).

2.2. Обед Господа с учениками

Господь, наполнив пустую сеть учеников²², теперь утоляет их голод. Сцена трапезы изображена с мельчайшими деталями: подготовка, приглашение и раздача еды. Когда апостолы прибывают на берег, они видят угли от костра (ср.: Ин 18:18, 25) и лежащие на них хлеб и рыбу (Ин 21:9), которые воскресший Господь чудесным образом приготовил для голодных и усталых учеников²³. Огонь, приятный дым от костра, запах теплого хлеба и жареной рыбы напоминают атмосферу трапезы на природе, полную нежности и любящей заботы. Тем не менее ученики не могут приблизиться к Нему, «видя изменившееся лице, исполненное необычайного величия»²⁴. Тем, кто стоит в напряженном молчании и страхе, Иисус произносит любящее приглашение: «Придите, пообедайте» (δεῦτε ἀριστήσατε, Ин 21:12). Христос приходит первым (ἔρχεται Ἰησοῦς)²⁵, берет хлеб (λαμβάνει τὸν ἄρτον) и дает им (δίδωσιν αὐτοῖς), и рыбу так же (Ин 21:13; ср.: Деян 6:11). Ученики видят еду, которую Спаситель приготовил для них (Ин 21:9), слышат Его приглашение (Ин 21:12) и получают хлеб и рыбу из Его рук (Ин 21:13), которые некогда были прибиты гвоздями к кресту.

С повествованием о том, что Господь дает хлеб и рыбу ученикам, стихи Ин 1–14 внезапно обрываются, и говорится, что это третий раз, когда Иисус явил Себя им (здесь переключка с тем, что сказано в стихе Ин 21:1: μετὰ ταῦτα ἐφανερώσεν ἑαυτὸν πάλιν ὁ Ἰησοῦς τοῖς μαθηταῖς ἐπὶ τῆς θαλάσσης τῆς Τιβεριάδος ἐφανερώσεν δὲ οὕτως, Ин 21:1; τοῦτο ἤδη τρίτον ἐφανερώθη Ἰησοῦς τοῖς μαθηταῖς ἐγερθεὶς ἐκ νεκρῶν, Ин 21:14). Хотя повествование заканчивается, эффект произошедшего, отзвук нежного внимания Господа задерживаются в умах читателей. Точно так же как ученики, присутствовавшие на месте произошедшего события, читатели могли представить эту исполненную любви картину: увидев пылающий огонь в углях, почувствовав запах хлеба и жареной рыбы, услышав приглашающий голос Христа

²² Так же, как Христос наполнил кувшины на свадьбе в Кане лучшим вином (Ин 2:1–11).

²³ Р. Браун замечает, что Иисус Христос хотел разделить с ними радость Своего мессианского пира (*Brown R. E. The Gospel According to John. Vol. 2. P. 1099*). свт. Кирилл Александрийский также обращает на это внимание и богопросвещенным умом раскрывает подробнее, что «после трудов и работ по отношению к призванным и спасенным» их ждет «неизреченная улада, конечно духовная и Божественная, превышающая наш ум» (*Кирилл Александрийский, свт. Толкование на Евангелие от Иоанна. Т. 2. С. 721; PG, vol. 74, Col. 748*).

²⁴ *Иоанн Златоуст, свт. Полное собрание творений: в 12 т. Т. 8, кн. 1. М.: Радонеж, 2002. С. 595; Joannes Chrysostomus. Homiliae in Joannem. Vol. 8 // PG. 1862. Vol. 59, col. 475.*

²⁵ Все три глагола в стихе 13 употреблены в настоящем времени. Глагол ἔρχεται, на первый взгляд, кажется излишним (*Brown R. E. The Gospel According to John. Vol. 2. P. 1077*). На самом деле, он, по-видимому, является литературным приемом, который привлекает внимание читателей к движению Христа. Как замедленный видеоэффект, он увеличивает Его движение и, таким образом, обращает внимание на следующее движение Господа, приближающегося к ученикам вместе с едой.

и ощутив тепло Его рук, которые передавали хлеб подавленным и угнетенным последователям (ср.: 1 Ин 1:1–3).

Такое теплое и нежное отношение должно наглядно продемонстрировать любовь Христа к ученикам, чтобы они могли знать, что они любимы Им так же, как и раньше. Они любимы Его бесконечной любовью, несмотря на то что ученики покинули Его (Ин 13:38; 18:27; 16:32; ср.: Мк 14:27). Господь также показывает им пример того, как прощать и любить других последователей Христовых (ср.: Ин 13:34; 15:12).

Блж. Августин обращает внимание на символизм образов хлеба, рыбы (Сам Христос) и числа семь («прообраз нашей общности», т. е. Церкви). Мы, как и апостолы, «участвуем в этом таинстве и сопричастны к этому блаженству»²⁶.

2.3. Беседа с апостолом Петром

Текст Ин 21:15–17 содержит три набора диалогов, основными терминами которых являются: любить (ἀγαπάω и φιλέω), знать (οἶδα и γινώσκω), пасти/кормить (ποιμαίνω и βόσκω) и овца/ягненок (ἀρνίον и πρόβατον)²⁷. После этой серии вопросов и ответов сразу же следует предсказание Христа о будущей судьбе Петра (Ин 21:18). Вся перикопа завершается призывом ἀκολούθει μοι (Ин 21:19). В диалоге есть два основных компонента: вопросы Господа Петру и ответы Ему, вращающиеся вокруг темы любви²⁸; поручение апостолу Петру. Последовательно рассмотрим их.

2.3.1. Вопросы Господа Петру и ответы Ему

Почему Христос спрашивает апостола Петра: «Симон Ионин! любишь ли ты Меня?»

Во-первых, через трехкратное исповедание Петра Господь восстанавливает его в апостольском достоинстве. Так как «божественный Петр, объятый превеликим ужасом, трижды отрекся Господа, то Он (Господь) и исцеляет этот недуг и требует трех отдельных исповеданий, как бы про-

²⁶ Августин Гиппонский, блж. Толкование на Евангелие от Иоанна: в 2 т. Т. 2: Рассуждения 38–124 / пер. с лат. и примеч. В. М. Тюленев; научн. ред., вступ. ст. и примеч. П. К. Доброцветов. М.: Сибирская благовонница, 2020. С. 753; *Augustinus Hipponensis*. In *Ioannis Euangelium Tractatus CXXIV*. Vol. 4 // *Patrologiae cursus completes. Series Latina* / ed. by J.-P. Migne (далее — PL). 1864. Vol. 35, col. 1966.

²⁷ Слово βόσκω означает «пасти» в смысле «кормить», ποιμαίνω — в смысле «вести», «руководить»; ἀρνίον — «ягненок», πρόβατον — «овца». Особый оттенок употребляемых автором слов «пасти» и «овца/ягненок» отвечает возрасту пасомых. См., напр.: Кассиан (Безобразов), еп. Лекции по Новому Завету. Евангелие от Иоанна. Париж: Свято-Сергиевский православный богословский институт в Париже, 2006. С. 356–257. Остальные термины будут рассмотрены далее.

²⁸ Иларион (Алфеев), митр. Иисус Христос. Жизнь и учение: в 6 кн. Кн. 6: Смерть и воскресение. М.: Изд-во Сретенского монастыря; Эксмо; Общecerковная аспирантура и докторантура, 2017. С. 721.

тивопоставляя их трем отречениям и исправление делая противовесом падений»²⁹.

Во-вторых, спрашивая три раза, Господь дает Петру возможность трижды исповедовать свою любовь к Нему³⁰. В исповедании Петром любви ко Христу демонстрируется значительная перемена в жизненном отношении Петра. Раньше его любовь и преданность Господу основывались на его собственном желании. В решительном протесте Петра («Петр сказал Ему: Господи! почему я не могу идти за Тобою теперь? я душу мою положу за Тебя», Ин 13:37) не видно осознания его собственной слабости и потребности в благодатной помощи Спасителя. Петр был полон уверенности в себе. Однако после плачевного опыта отречения от Христа Петр теперь пришел к необходимому состоянию смирения³¹. Он исповедует божественное знание Иисуса Христа всего, даже своих высказываний о любви к Нему. Это видно по тому, как он отвечает: «Господи (κύριε), Ты знаешь (σὺ οἶδας / σὺ γινώσκεις)³², что я люблю Тебя (φιλῶ σε)». В ответах Петра подчеркивается повторяющийся σὺ³³. Особенно дополнительная фраза в третьем исповедании: «Господи! Ты все знаешь» (κύριε πάντα σὺ οἶδας) указывает на то, что Симон Петр теперь стал полностью полагаться только на Христа (ср.: 1 Пет 5:6)³⁴. Это смиренное признание абсолютной потребности в поддерживающей благодати воскресшего Господа было необходимо для следования за Спасителем.

В-третьих, более глубокая цель, с которой Господь ведет диалог с Си-моном Петром, состоит в том, чтобы показать главное в отношениях с Ним. В повторяющихся вопросах Христа и ответах Петра подразумева-

²⁹ Кирилл Александрийский, свт. Толкование на Евангелие от Иоанна. Т. 2. С. 724; PG. Vol. 74. Col. 749. Ср.: Августин Гиппонский, блж. Толкование на Евангелие от Иоанна. Т. 2. С. 756; PL. Vol. 35. Col. 1967. Ср. также: Brown R.E. The Gospel According to John. Vol. 2. P. 1111; Carson D.A. The Gospel according to John. Grand Rapids: Eerdmans, 1991. P. 678.

³⁰ Петр, как только узнал, что на берегу Господь, тотчас все оставил и бросился в море, чтобы как можно быстрее добраться к Спасителю. В этом проявилась любовь к Нему (Иоанн Златоуст, свт. Полное собрание творений. Т. 8, кн. 2. С. 595; PG. Vol. 59. Col. 475). См. также: Keene C.S. The Gospel of John. Vol. 2. P. 1229.

³¹ «Видишь, как он исправился и стал благоразумнее? Уже не упорствует в своем мнении и не противоречит. Поэтому-то он и смутился. Может быть, я думаю только, что люблю, а на самом деле не люблю, как и прежде я много думал о себе и говорил с уверенностью, но последствия опровергли меня» (Иоанн Златоуст, свт. Полное собрание творений. Т. 8, кн. 2. С. 599; PG. Vol. 59. Col. 479).

³² Слово γινώσκω свидетельствует о вере апостола Петра во всеведение Господа, превосходящее чувственное, рациональное знание (о чем говорит глагол οἶδα). Более подробно о смысловых оттенках см.: Кассиан (Безобразов), еп. Лекции по Новому Завету. Евангелие от Иоанна. С. 180.

³³ В третьем исповедании Петра в стихе Ин 21:17 σὺ появляется дважды. Нет никакого «я», кроме «Ты». «Петр больше не апеллирует к твердой уверенности в себе» (Bruner F.D. The Gospel of John: A commentary. Grand Rapids: Eerdmans, 2012. P. 1227).

³⁴ Ср.: Пс 138:1–6 (по нумерации Септуагинты).

ется центральная роль любви как основы их отношений и движущей силы в следовании за Христом³⁵:

15 Σίμων Ἰωάννου, ἀγαπᾷς με πλεόν τούτων, ναί κύριε, σὺ οἶδας ὅτι φιλῶ σε;
16 Σίμων Ἰωάννου, ἀγαπᾷς με; ναί κύριε, σὺ οἶδας ὅτι φιλῶ σε;
17 Σίμων Ἰωάννου, φιλεῖς με; κύριε πάντα σὺ οἶδας σὺ γινώσκεις ὅτι φιλῶ σε.

Рассматривая этот диалог из Ин 21:15–17, читатели могут вспомнить мотив любви, встречающийся во всем корпусе Священного Писания: заповедь любить Бога всем своим существом является основным повелением Божиим (Втор 6:5; 10:12; 11:1, 22; 13:3; Нав 22:5; 23:11; Пс 30:24); взаимная любовь между Богом и Его народом лежит в основе Завета (Исх 20:6; Втор 7:9; Неем 1:5); любовь лежит в основе всех деяний Бога по отношению к своему народу (Втор 4:37; 7:8; 10:15; 23:5).

Диалог вокруг темы любви Ин 21:15–17 находится в контексте многочисленных высказываний, встречающихся в писаниях апостола Иоанна. В центре отношений между Отцом и Сыном стоит любовь (Ин 3:35; 5:20; 14:31; 17:24; ср.: Ин 13:3; 16:15 и др.). Она является причиной всех божественных действий между Ними.

Та же самая формула любви действует в отношениях Отца и Сына к Церкви. Господь Иисус Христос любит Своих учеников (Ин 13:1). Это доказывается тем, что Он отдал за них (нас) Свою жизнь (Ин 15:13–14; 1 Ин 3:16; Гал 2:20; Еф 5:2) и освободил Своих последователей от их грехов Своей кровью (Откр 1:5). Бог Отец любит Сына, и также Он возлюбил Свою Церковь (Ин 16:27; 17:23; Еф 2:4). Из любви Он отдал Своего Единородного Сына, послав Его в мир, чтобы люди могли жить через Него (Ин 3:16; 1 Ин 4:9). Из любви Бог Отец усыновил учеников Христовых (1 Ин 3:1). Любовь — это основа отношений между Отцом, Сыном и последователями Спасителя. Ученики Христовы вовлекаются в чудесную взаимосвязь божественной любви (Ин 14:21, 23)³⁶.

Вопросом «любишь ли ты Меня?» Господь вовлекает и Петра в эту сеть божественной любви, чтобы быть участником круга любви: любить и быть любимым. Блж. Августин обращает внимание на актуальность этого диалога не только для апостола Петра, но и для всей Церкви, которую он символизирует³⁷.

³⁵ В последнем диалоге Христа со Своим учеником тема любви (Ин 21:15–17), которая не встречается ни в одном из синоптических Евангелий, занимает центральное место (до того, как упоминается какое-либо поручение).

³⁶ ...ὁ δὲ ἀγαπῶν με ἀγαπήσεται ὑπὸ τοῦ Πατρὸς μου, καὶ ἡ ἀγάπη αὐτὸν καὶ ἐμφανίσω αὐτῷ ἑαυτόν; ...ἐάν τις ἀγαπᾷ με, τὸν λόγον μου τηρήσει, καὶ ὁ Πατήρ μου ἀγαπήσει αὐτόν καὶ πρὸς αὐτόν ἐλευσόμεθα καὶ μονὴν παρ' αὐτῷ ποιησόμεθα (Ин 14:21, 23).

³⁷ Петр благодаря своему первенству в апостольском служении нес в себе образ этой Церкви, символизируя ее всеобщность. Когда ему было сказано «дам тебе ключи Царства Небесного» (Мф 16:19), он стал символизировать всю Церковь, которая колеблется в этом мире от разного рода искушений» (Августин Гиппонский, блж. Толкование на Евангелие от Иоанна. Т. 2. С. 772–773; PL. Vol. 35. Col. 1973–1974).

Важнейшим моментом является употребление евангелистом различных глаголов для передачи смысла любви апостола Петра ко Христу. Ап. Иоанн Богослов преднамеренно использует с этой целью два разных греческих глагола: ἀγαπάω — для указания на чистую, возвышенную, духовную любовь, с оттенком самопожертвования; и φιλέω — для выражения любви как дружбы, подчеркивая не полную и совершенную любовь, а лишь личную сердечную привязанность и преданность, естественную, человеческую любовь³⁸. Благодаря использованию нюансов смысла слова «любовь» в диалоге евангелист Иоанн хочет подчеркнуть, что Христос ожидает от Петра не только теплого отношения к Нему, но и глубокой, жертвенной любви, необходимой для осуществления предстоящего поручения. Апостол Петр отвечает, что имеет лишь привязанность к Нему и по человечески очень Его любит, но смиренно признает, что не имеет той ревности до смерти, которую он обещал Ему показать ранее (Ин 13:37). Отмечая, что в вопросе Спасителя глагол не ἀγαπάω, а φιλέω³⁹, автор тем самым обращает внимание на будущую деятельность апостола Петра. Христос ожидает от него заботы о Церкви, сочетающей как созерцательную, так и деятельную любовь: возвышенную, духовную любовь по отношению ко Христу, реализуемую в руководстве и воспитании паствы.

2.3.2. Поручение апостола Петру

Как в Ветхом Завете любовь к Богу и ближнему выражалась прежде всего в действиях⁴⁰, так и проявлением любви апостола Петра должно было стать поручение Христа пасти Его словесных овец⁴¹. Как говорит свт. Иоанн Златоуст, «попечение о Своих овцах в особенности служит зна-

³⁸ См., напр.: Theological dictionary of the New Testament: Abridged in one volume / eds G. Kittel, G. Friedrich. Grand Rapids, Michigan: Eerdmans, 1985. P. 8, 1262; *Михаил (Лузин), еп.* Толковое Евангелие от Иоанна с предисловиями и подробными объяснительными примечаниями епископа Михаила. Минск: Харвест, 2004. С. 637; *Кассиан (Безобразов), еп.* Лекции по Новому Завету. С. 276.

³⁹ В Евангелии от Иоанна φιλέω лишь изредка используется для обозначения любви Бога Отца к Сыну (Ин 5:20), любви Бога Отца к ученикам (Ин 16:27) и любви учеников ко Христу (Ин 16:27), тогда как ἀγαπάω используется всегда, чтобы обозначить любовь Иисуса к ученикам (Ин 13:1–34; 14:21; 15:9–12; ср.: Ин 11:5), любовь учеников друг к другу (Ин 13:34; 15:12, 17) и особенно любовь Сына Божия к Отцу (Ин 14:3). Ни φιλέω, ни ἀγαπάω не встречаются для описания любви учеников к Богу Отцу, ибо вместо этого евангелист Иоанн говорит только об их любви ко Христу. См. об этом: *Stahlin G. φιλέω // Theological dictionary of the New Testament: in 10 vols / ed. by G. Friedrich, transl. by G. W. Bromiley. Vol. 9. Grand Rapids: Eerdmans, 1974. P. 134.*

⁴⁰ См. об этом: *Stauffer E. ἀγαπάω // Theological Dictionary of the New Testament: in 10 vols / ed. by G. Kittel, transl. by G. W. Bromiley. Vol. 1. Grand Rapids: Eerdmans, 1964. P. 38–39.*

⁴¹ «Пусть станет проявлением любви пасти Господне стадо, если было проявлением страха отречение от Пастыря» (*Августин Гиппонский, блж.* Толкование на Евангелие от Иоанна. Т. 2. С. 756; PL. Vol. 35. Col. 1967). См. также: *Иоанн Златоуст, свт.* Полное собрание творений. Т. 8, кн. 2. С. 599; PG. Vol. 59. Col. 479.

ком любви к Нему»⁴². Но повеление пасти овец Христовых относится не только к апостолу Петру, но и в некотором смысле к каждому последователю Христову. Свт. Иоанн начинает свой комментарий на эту перикопу следующими словами: «Многое и другое может доставить нам дерзновение пред Богом и сделать нас славными и достопочтенными; но преимущественно пред всем мы приобретаем благоволение свыше попечением о ближних»⁴³. Иными словами, проявлением своей любви к ближнему становится забота о нем, а не пастырство в прямом смысле, которое было поручено первоверховному апостолу⁴⁴. Ближайший контекст перикопы (Ин 21:1–14) дает нам возможность посмотреть на поручение апостолу Петру в таком смысле. Господь, как добрый пастырь, наблюдал за ними с берега, хотя они и не узнали Его (Ин 21:4), ухаживал за ними (Ин 21:5–6) и кормил их (Ин 21:9–13). Теперь апостолу Петру заповедано пасти словесных овец (Ин 21:15–17) так же, как Он их пас. Ухаживать за овцами Господа и пасти их — значит заботиться о них так же, как Он заботился об учениках (Ин 21:1–14). Принцип «так же, как» (καθώς) передается ученикам в Ин 13:34 (ἵνα ἀγαπᾶτε ἀλλήλους καθὼς ἠγάπησα ὑμᾶς ἵνα), когда им поручено следовать Его примеру (ὑπόδειγμα, Ин 13:15). Хотя в Ин 21:15–19 нет упоминания о καθὼς, принцип «так же, как» (καθὼς) гипотетически применяется и здесь, в том числе к тем последователям Христовым, которые не являются в собственном смысле пастырями (священниками, епископами).

До сих пор в тексте Евангелия, где встречается термин ἀκολουθεῖν (Ин 1:35–51; 8:12; 10:1–42; 12:26; 13:21–14:6), то, что должны делать последователи Христовы, не было конкретно предписано⁴⁵. Отчасти на то, что следование за Христом влечет за собой благовестие и приведение людей ко Христу в результате пребывания с Спасителем, указывает приглашение апостолов Андрея и Филиппа (Ин 1:41–42, 45–46). Также косвенным указанием на необходимую деятельность последователя Христова является обещание «кто Мне служит, Мне да последует» (Ин 12:26). Здесь же, в Ин 21:15–19⁴⁶, поручение Спасителя выступает одним из основных со-

⁴² Иоанн Златоуст, свт. Полное собрание творений. Т. 8, кн. 2. С. 599; PG. Vol. 59. Col. 477.

⁴³ Там же.

⁴⁴ Западные комментаторы акцентируют внимание на необходимости полного копирования деятельности апостола Петра. См., напр., высказывание Линдарса: «Повеление адресовано читателю в той же степени, что и апостолу» (*Lindars B. The Gospel of John. P. 638*). См. также *Bruner F. D. The Gospel of John. P. 1236*; *Ridderbos H. The Gospel of John: A theological commentary. Grand Rapids: Eerdmans, 1997. P. 666*.

⁴⁵ Термин ἀκολουθεῖν в еврейской среде времен Христа означал приглашение раввина стать его учеником. Подробнее об историческом контексте употребления указанного слова см., напр.: *Schulz A. Nachfolgen und Nachahmen: Studien über das Verhältnis der neutestamentlichen Jüngerschaft zur urchristlichen Vorbildethik. München: Kösel, 1962. S. 52–54*; *Keener C. S. The Gospel of John: A commentary: in 2 vols. Vol. 1. Peabody: Hendrickson, 2003. P. 468*.

⁴⁶ βόσκει τὰ ἀρνία μου (Ин 21:15); ποιμαίνει τὰ πρόβατά μου (Ин 21:16); βόσκει τὰ πρόβατά μου (Ин 21:17); ἀκολουθεῖ μοι (Ин 21:19).

ставляющих жизненного пути ученика Христова, если понимать универсализм поручения апостолу Петру в том смысле, в каком его понимает свт. Иоанн Златоуст (см. выше).

Подводя итог, можно сказать, что сочетанием вопроса о любви (Ин 21:15–17) и призыва «следуй за мной» (ἀκολούθει μοι, Ин 21:19) передается уникальный аспект идеи следования за Христом: это путь постижения божественной любви, участия в ней и распространения ее среди других. В ходе следования за Господом ученики Христовы, вовлеченные в этот круг любви, будут возрастать в познании Бога и Его любви (Еф 3:18–19), и любовь все больше будет присутствовать в их жизни и в них самих (καὶ ἐγνωρίσα αὐτοῖς τὸ ὄνομα σου καὶ γνώρισω ἵνα ἡ ἀγάπη ἣν ἠγάπησάς με ἐν αὐτοῖς ἢ καὶ ἐν αὐτοῖς, Ин 17:26).

Вместе с тем подразумевается, что следование по пути за Спасителем возможно, только если постоянно питаться и поддерживаться благодатной силой Господа. Так же как Христос в первую очередь накормил уставших учеников, последователи Христовы должны постоянно питаться присутствием Христа и насыщаться благодатью Святого Духа, чтобы выполнять Его поручения.

3. Следование за Христом и мотив смерти

Все действия Христа Спасителя в данной главе (явление Себя, Ин 21:1, 14; помощь ученикам в ловле рыбы, Ин 21:4–8, 11; приготовление еды, кормление их, Ин 21:9, 12–13 и беседа) сводятся к призыву «следуй за Мной» (Ин 21:19)⁴⁷. Это повеление важно еще и тем, что «это последнее слово Христа в Евангелии от Иоанна»⁴⁸.

Мотив «где/куда» (ὅπου/που) в Евангелии от Иоанна всегда довольно близко расположен с термином ἀκολούθειν:

ἀκολούθειν	ὅπου/που
1:37, 38, 40, 43	1:38, 39
8:12	7:34, 35, 36, 42; 8:14*2, 21, 22
12:26	12:26, 35
13:36*2, 37	13:33, 36*2
21:19, 22	21:18*2

В каждой перикопе существуют различные аспекты мотива следования за Христом, которые сообщаются сочетанием ἀκολούθειν и ὅπου/που.

⁴⁷ Р. Калпеппер отмечает: «Петр — представительный персонаж, который драматически подтверждает всепрощающую любовь Бога и определяет связь между любовью к Иисусу и заботой об общине» (*Culpepper R. A. Peter as exemplary disciple in John // Perspectives in religious studies. 2010. Vol. 37, no. 2. P. 165*).

⁴⁸ *Ианнуарий (Ивлиев), архим.* Евангелие от Иоанна. Богословско-экзегетический комментарий. М.: Изд-во Библейско-богословского ин-та, 2021. С. 214.

Но отличительная черта ученичества в изучаемом отрывке передается взаимосвязью ἀκολουθεῖν и ὅπου/που с мотивом смерти (Ин 21:18–19), который иносказательно выражается в терминах ὅπου ἤθελες и ὅπου οὐ θέλεις:

18 ὅτε ἦς νεώτερος... ὅπου ἤθελε ὅταν δὲ γηράσῃς... ὅπου οὐ θέλεις
19 ἀκολουθεῖ μοι

Выражения ὅπου ἤθελε и ὅπου οὐ θέλεις раскрывают важные богословские моменты, касающиеся антропологии и отношения к смерти.

В конце диалога Господа с апостолом Петром Христос открывает ему, чем закончится для него апостольское служение и какой конец жизни ожидает его (Ин 21:19). Предсказание же о его смерти Господь делает иносказательно, что характерно для богословия евангелиста Иоанна (*σημαίνων ποίῳ θανάτῳ δοξάσει τὸν θεόν*, Ин 21:19; *σημαίνων ποίῳ θανάτῳ ἤμελλεν ἀποθνήσκειν*, Ин 12:33; *σημαίνων ποίῳ θανάτῳ ἤμελλεν ἀποθνήσκειν*, Ин 18:32). Говоря о том, что апостола Петра поведут, куда он не хочет (οὐ θέλεις) (Ин 21:18), Христос выражает мысль о свойстве человеческой природы, которой трудно разлучиться с телом, тем более насильственным образом⁴⁹. Но в то же время апостол Петр неоднократно выражал свое желание идти за Христом туда, куда бы Он ни пошел (Ин 13:37; ср.: Откр 14:4), и Господь знал это и, наконец, дал ему исполнить его намерение⁵⁰. Хотя природа человеческая противилась этому, апостол превозмог ее благодаря силе, коренившейся в любви ко Христу. Потому Господь дает ему повеление следовать за Ним, в том числе и на страдания. Свт. Кирилл Александрийский говорит об этом: «Вслед опасностей Моих шествуй и, идя как бы тем же самым путем и словом и делом помогая душам призванным, не замедляй шествие свое на самую крестную смерть, которая случится, говорит, когда достигнешь старости»⁵¹.

Эта огромная любовь ко Христу, превозмогающая слабость человеческой природы, дала Петру возможность впоследствии преодолеть все испытания на его жизненном пути так же, как Сам Господь, первым пройдя этим путем любви, преодолел смерть. Блж. Августин комментирует: «Как

⁴⁹ «Душа неохотно разрешается от тела, так что, хотя бы намерение было и твердое, но и при этом природа обнаруживает себя» (*Иоанн Златоуст, свт. Полное собрание творений. Т. 8, кн. 2. С. 600; PG. Vol. 59. Col. 479*). «Будучи распят, он отправился не туда, куда не хотел, но скорее куда хотел. Еще бы! Разрешившись от тела, он хотел быть со Христом, но, если бы это было возможным, он предпочел бы обрести вечную жизнь со Христом без мучительной смерти» (*Августин Гиппонский, блж. Толкование на Евангелие от Иоанна. Т. 2. С. 760; PL. Vol. 35. Col. 1969*). См. также: *Кирилл Александрийский, свт. Толкование на Евангелие от Иоанна. Т. 2. С. 726; PG. Vol. 74. Col. 752*.

⁵⁰ «Он знал его желание, знал, что он издавна пламенно стремился к этому благу» (*Иоанн Златоуст, свт. Полное собрание творений. Т. 8, кн. 2. С. 600; PG. Vol. 59. Col. 479*). См. также: *Августин Гиппонский, блж. Толкование на Евангелие от Иоанна. Т. 2. С. 760; PL. Vol. 35. Col. 1969*.

⁵¹ *Кирилл Александрийский, свт. Толкование на Евангелие от Иоанна. Т. 2. С. 727; PG. Vol. 74. Col. 752*.

бы ни велика была тяжесть смерти», ее одолела «сила любви, которую любит Тот, Кто, будучи Жизнью нашей, возжелал претерпеть смерть ради нас»⁵².

Другой момент заключается в том, что своей смертью и страданиями апостол Петр засвидетельствовал истинность своих слов «Ты знаешь, что я люблю Тебя» (Ин 21:15–17) и когда обещал быть верным Христу до смерти (Ин 13:37)⁵³. Но смерть за Христа для апостола Петра является не только доказательством его любви и истинности его слов, но и славой, и наградой для него (θανάτω δοξάσει τὸν θεόν, Ин 21:19). Господь по любви Своей желает ему доставить венец мученичества, хочет приобщить его тому же пути и той же награде, какую имеет Сам (Ин 17:22; 21:18–19).

Свт. Иоанн Златоуст отмечает, что не только для апостола, но и для всех последователей Христовых «страдания за Христа составляют честь и славу»⁵⁴. Апостол Петр является для всех образцом любви и примером ревности⁵⁵. Так же как он, святые мученики не добровольно страдают, но «ревнуя о славе от Бога, презирают земную жизнь»⁵⁶. Бесспорно, что смерть для них является тяжелым испытанием, но благодаря преодолению его они получают и великую славу⁵⁷. Блж. Августин побуждает прежде всего пастырей подражать Христу в том, чтобы не бояться смерти, но, наоборот, «сражаться за истину вплоть до смерти и против греха до самой крови»⁵⁸.

Дальнейшее повествование (Ин 21:20–23) затрагивает вопрос о необходимости и обязательности мученической кончины для всех последователей Христовых. Апостол Петр осведомляется о возможности мученичества для апостола Иоанна, когда видит, что он следует за ними. Спаситель отвечает Петру: это ему знать не нужно, так как у каждого свой жизненный путь⁵⁹, и удерживает его от излишнего любопытства⁶⁰. Свт. Иоанн

⁵² Августин Гиппонский, блж. Толкование на Евангелие от Иоанна. Т. 2. С. 760–761; PL. Vol. 35. Col. 1969.

⁵³ «В самом деле, умереть ради проповеди — разве это не должно быть ясным и непрекаемым доказательством того, что у него отнюдь не было недостатка в совершенной любви ко Христу» (Кирилл Александрийский, свт. Толкование на Евангелие от Иоанна. Т. 2. С. 727; PG. Vol. 74. Col. 752).

⁵⁴ Иоанн Златоуст, свт. Полное собрание творений. Т. 8, кн. 2. С. 600; PG. Vol. 59. Col. 479.

⁵⁵ «Желая показать нам образец любви к Себе и научить нас, каким образом преимущественно мы должны любить Его» (Иоанн Златоуст, свт. Полное собрание творений. Т. 8, кн. 2. С. 600; PG. Vol. 59. Col. 479).

⁵⁶ Кирилл Александрийский, свт. Толкование на Евангелие от Иоанна. Т. 2. С. 727; PG. Vol. 74. Col. 752.

⁵⁷ Августин Гиппонский, блж. Толкование на Евангелие от Иоанна. Т. 2. С. 761; PL. Vol. 35. Col. 1969.

⁵⁸ Из предпосланного Им примера страдания Его кто не увидит того, что пастыри еще более должны следовать за Пастырем, подражая Ему (Там же; Ibid.).

⁵⁹ Иларион (Алфеев), митр. Иисус Христос. Т. 6. С. 727.

⁶⁰ Кирилл Александрийский, свт. Толкование на Евангелие от Иоанна. Т. 2. С. 729; PG. Vol. 74. Col. 753.

Златоуст поясняет, что апостол Петр спрашивает это из любви к Иоанну, так как он, узнав от Христа, что получит желаемое, хочет и Иоанну Богослову таких же благ⁶¹.

Мученичество, хотя и является высочайшей наградой, ждет не всех. Блж. Августин так поясняет этот сложный вопрос: «Церковь, которую символизировал Петр, пока она живет среди зла, через любовь ко Христу и следование Ему избавляется от зла. Больше же она следует за Ним в тех праведниках, которые сражаются за истину до самой смерти»⁶². Святитель возвышает путь мученичества и всячески восхваляет его (ср.: «Христос пострадал за нас, оставив нам пример, чтобы мы шли по стопам Его», 1 Пет. 2:21), но есть и иной путь, который не заканчивается насильственной смертью. Главное — иметь любовь ко Христу.

Страданий и скорбей на жизненном пути избежать не удастся — об этом говорит в своем комментарии блж. Августин, видя причину страданий в первородном грехе и личных грехах человека. Человек «принужден терпеть, даже когда грехи ему отпускаются... ибо наказание более длительно, чем вина... И поэтому или для демонстрации того, что мы заслужили несчастье, или для исправления нашей мимолетной жизни, или для упражнения»⁶³ человек имеет скорби в этой жизни. Для того, чтобы человек получил освобождение от вечного наказания, ему приходится «среди тяжелых и опасных искушений» следовать за Христом «продвигаясь благодаря телесным и духовным утешениям Божиим к созерцанию Его»⁶⁴. Также свт. Кирилл Александрийский говорит, что «и самому Иоанну, без всякого сомнения, предстояли, конечно, подобного же или какого-либо другого рода опасности»⁶⁵.

Таким образом, текст Ин 21:18–23 благодаря сочетанию ἀκολουθεῖν и мотива ὄλου (ὄλου ἤθελες и ὄλου οὐ θέλες) передает мысль о том, что путь следования за Христом является скорбным и трудным, а для некоторых заканчивается мученической кончиной. Но страдания за Христа становятся честью и славой для тех, кто преодолевает их ради Спасителя. Последователи Христовы находят в себе силы побеждать естественный страх смерти прежде всего благодаря любви ко Христу. Ин 21:18–23 привлекает читателей скрытой мыслью о том, что любовь сильнее смерти, а следование за Христом таким тернистым путем является прославлением Бога.

⁶¹ «Поелику Христос предсказал Петру величие, вручил ему вселенную, предвозвестил мученичество и засвидетельствовал, что его любовь больше любви других, то Петр, желая иметь его своим общником, говорит, сей же что? Не пойдет ли и он одним с нами путем?» (*Иоанн Златоуст, свт.* Полное собрание творений. Т. 8, кн. 2. С. 601; PG. Vol. 59. Col. 480).

⁶² *Августин Гиппонский, блж.* Толкование на Евангелие от Иоанна. Т. 2. С. 773; PL. Vol. 35. Col. 1974.

⁶³ Там же. С. 770; Ibid. Col. 1972.

⁶⁴ Там же. С. 770–771; Ibid. Col. 1973.

⁶⁵ *Кирилл Александрийский, свт.* Толкование на Евангелие от Иоанна. Т. 2. С. 729; PG. Vol. 74. Col. 753.

4. Следование за Христом воскресшим

Еще один важный аспект мотива следования за Христом заключается в том, что повеление Господа «следуй за мной» (ἀκολούθει μοι, Ин 21:19) дано воскресшим Спасителем. Среди четырех Евангелий это единственный раз, когда призыв ἀκολούθει μοι дается после того, как произошло воскресение Христово. Незаметный на первый взгляд момент заключается в том, что повеление ἀκολούθει μοι дано Христом, который Своим распятием и воскресением победил смерть. Таким образом, путь уже пройден и открыт для нас Господом Иисусом. Следование за воскресшим Христом, Победителем смерти, приобретает совсем другое измерение. Трудный и скорбный путь благодаря воскресению Христову окрашивается в оттенок внутренней радости и уверенности. Следование за Спасителем — это путь приобщения к победе, которую одержал наш Господь, к торжеству над смертью, дарованному Его воскресением.

Блж. Августин, обращая внимание на то, что «следуй за Мной» сказано воскресшим Спасителем, отвечает на вопрос, почему апостол Петр не мог следовать за Христом раньше (ἄρτι, Ин 13:37): «Пусть же укрепленный воскресением Его сделает он то, что опрометчиво пообещал, будучи немощным. Ибо надлежало, чтобы прежде Христос умер во спасение Петра, а потом Петр за проповедь Христа»⁶⁶. Святитель обращает внимание на два момента: на необходимость завершения «домостроительства» нашего спасения, того дела Спасителя, которое поручил Ему Бог Отец (Ин 17:4), после которого уже можно было апостолу Петру идти Его путем; и на мужество, которое он приобрел после воскресения Иисуса Христа⁶⁷.

Так же как и апостол Петр, все последователи Христовы благодаря воскресению Господа приобретают силы преодолевать все трудности на этом пути и надежду на помощь Спасителя в следовании за Ним⁶⁸. Жизнь в следовании за Христом — это путь, который вводит в вечную жизнь окончательной победой воскресшего Господа Иисуса Христа (Откр 21:4; ср.: Ис 25:8; Ос 13:14; 1 Кор 15:54–57; Евр 2:14–15).

Заключение

В статье показаны восстановление отпавших учеников и укрепление их, чтобы они снова следовали за Спасителем. Последователи Христовы должны в первую очередь постоянно помнить о присутствии и заботе Го-

⁶⁶ Августин Гиппонский, блж. Толкование на Евангелие от Иоанна. Т. 2. С. 755; PL. Vol. 35. Col. 1967.

⁶⁷ Теперь есть то, чтобы не бояться нам ухода из этой жизни, ибо в воскресении Господа дан нам пример будущей жизни. Теперь есть то, Петр, чтобы ты не боялся смерти, ибо жив тот, которого ты оплакивал, как умершего» (Там же; Ibid.).

⁶⁸ «Слова Господа “следуй за Мной” [это] не только призыв к мужеству мученичества, но и обещание Христа, дающее мужество победить смерть воскресением» (Bruner F. D. The Gospel of John. P. 1237).

спода. Сочетание ἀκολουθεῖν с мотивом «куда» (ὅπου), аллюзиями на смерть (Ин 21:18–19) и повеление воскресшего Господа следовать за Ним сообщают уникальные акценты концепции ученичества в Евангелии от Иоанна.

Во-первых, диалог между Господом и Петром вращается вокруг темы любви. В повторяющихся вопросах Господа и ответах Петра подразумевается центральная роль любви как важнейшего фактора следования за Христом. Любовь — это основа отношений между Отцом, Сыном и последователями, которые призываются постоянно выражать ее, заботясь о пастве Христовой и все расширяя круг любви. Термины ἀγαπάω и φιλέω используются в диалоге Спасителя и Петра в смысле как созерцательной, так и деятельной любви, выражающейся в жертвенном попечении о Церкви.

Во-вторых, сочетание слова ἀκολουθεῖν с выражением ὅπου οὐ θέλεις во время предсказания Петру Господом дальнейшей его судьбы говорит о будущей смерти апостола, как это комментирует евангелист Иоанн (Ин 21:19). Но смерть для апостола Петра за Христа будет для него честью и славой (θανάτῳ δοξάσει τὸν θεόν). Упоминается также и участь другого ученика, апостола Иоанна, которому не возвещается мученическая смерть, что говорит о возможности разных путей для последователей Христовых.

В-третьих, благодаря тому, что призыв ἀκολουθεῖ μοι (Ин 21:19) дан Господом Иисусом Христом после Его воскресения и победы над смертью, предполагается, что путь следования за Спасителем — это не только путь страданий, но прежде всего славный путь приобщения к победе Христа над смертью и всеми испытаниями.

Статья поступила в редакцию 11 июня 2022 г.;
рекомендована к печати 22 мая 2023 г.

Контактная информация:

Викулов Андрей Сергеевич — диакон, ст. преп., аспирант; ya.vikulovandrei@yandex.ru

Love as a key theological principle of following Christ in the 21st chapter of the Gospel of John

Deacon Andrey Vikulov

Ryazan Theological Seminary,
1, ul. Kreml, Ryazan, 390000, Russian Federation
Moscow Theological Academy,
The Trinity Lavra of St. Sergios, Sergiev Posad, 141300, Russian Federation

For citation: Vikulov A. S. Love as a key theological principle of following Christ in the 21st chapter of the Gospel of John. *Issues of Theology*, 2023, vol. 5, no. 3, pp. 388–407.
<https://doi.org/10.21638/spbu28.2023.303> (In Russian)

The article is devoted to the disclosure of the teaching of the Apostle John the Theologian about following Christ on the basis of the final chapter of the Gospel of John. The author comes to the conclusion that love is the main theme of the 21st chapter of the Gospel. The Savior's love for the disciples is the main motive of the evangelist John's story about the Lord's meal with the disciples after a wonderful fishing trip. The central theme of the conversation between the Apostle Peter and the Lord Jesus Christ

is also love. It is also a necessary basis for further relations between them, as well as all followers of the Savior. The article reveals the issue of the necessity of suffering and death for the disciple of Christ, the correlation of love and sorrows, the meaning of suffering. On the basis of patristic theology, conclusions are drawn that love for Christ makes it possible to overcome the natural fear of death and all the sorrows on the path of life. Suffering and death for their Teacher and Lord become His honor, glory and desired reward for the disciple. Martyrdom is not a prerequisite for the life of a follower of Christ, but those who fight for the truth to death follow Him more.

Keywords: following Christ, love, discipleship, the Gospel of John, death, tribulation, narrative analysis.

References

- Artyushin P., hierom. (2015) "The contemporary method of narrative analysis and the possibility of its use in the Orthodox Christian Bible studies", in *Theological Bulletin*, vol. 16–17, no. 1–2, pp. 23–55. (In Russian)
- Augustine of Hippo (2020) *Interpretation of the Gospel of John*. In 2 vols, vol. 2. Moscow, Sibirskaya blagovonnitsa Publ. (In Russian)
- Augustinus Hipponensis (1864) "In Ioannis Euangelium Tractatus CXXIV", in *Patrologiae cursus completus. Series Latina*. Ed. by J.-P. Migne, vol. 35, col. 1676–1976.
- Bauckham R. (2002) "The 153 fish and the unity of the Fourth Gospel", in *Neotestamentica*, vol. 36, no. 1–2, pp. 81–85.
- Brown R. E. (1966–1970) *The Gospel According to John*. In 2 vols, vol. 2. New York, Doubleday.
- Brown R. E. (1979) *The community of the beloved disciple: The life, loves and hates of an individual church in New Testament times*. London, Geoffrey Chapman.
- Bruner F. D. (2012) *The Gospel of John: A Commentary*. Grand Rapids, Eerdmans.
- Bultmann R. (1971) *The Gospel of John: A commentary*. Transl. by G. R. Beasley-Murray, R. W. N. Hoare, J. K. Riches. Philadelphia, Westminster.
- Carson D. A. (1991) *The Gospel according to John*. Grand Rapids, Eerdmans.
- Chennattu R. M. (2006) *Johannine discipleship as a Covenant Relationship*. Peabody, Hendrickson.
- Cyrillus Alexandrinus (1863) "Commentarium in Joannem (continuatio)", in *Patrologiae cursus completus. Series Graeca*. Ed. by J.-P. Migne, Vol. 74, col. 1–756.
- Culpepper R. A. (1983) *Anatomy of the Fourth Gospel: A study in literary design*. Philadelphia, Fortress.
- Culpepper R. A. (2010) "Peter as exemplary disciple in John", in *Perspectives in religious studies*, vol. 37, no. 2, pp. 165–178.
- Culy M. M. (2010) *Echoes of friendship in the Gospel of John*. Sheffield, England, Sheffield Press.
- Ford J. M. (1997) *Redeemer-friend and mother: Salvation in Antiquity and in the Gospel of John*. Minneapolis, Fortress.
- Dodd C. H. (1965) *Historical tradition in the Fourth Gospel*. Cambridge, Cambridge University Press.
- Gregorius Palamas (1865) "Opera omnia. Homilia XXIII. In decimum matutinum Evangelium", in *Patrologiae cursus completus. Series Graeca*. Ed. by J.-P. Migne, vol. 151, col. 300.
- Gregory Palama (1993) *Conversations (omilia) of St. Gregory Palamas*. In 3 vols, vol. 1. Moscow, Palomnik Publ. (In Russian).
- Joannes Chrysostomus (1862) "Homiliae in Joannem", in *Patrologiae cursus completus. Series Graeca*. Ed. by J.-P. Migne, vol. 59, col. 1–482.
- Hera M. P. (2013) *Christology and discipleship in John 17*. Tübingen, Mohr Siebeck.
- Hilarion, Mitropolit Volokolamskii (2017) *Jesus Christ. Life and teaching*. In 6 vols, vol. 6: *Death and Resurrection*. Moscow, Eksmo; Obshchetserkovnaia aspirantura i doktorantura; Izdatel'stvo Sretenskogo monastyrja Publ. (In Russian)

- Ihenacho D. A. (2001) *The community of eternal life: The study of the meaning of life for the Johannine Community*. Lanham, University Press of America.
- Ivliev I., arkhim. (2021) *The Gospel of John. Theological and exegetical commentary*. Moscow, Bibleisko-bogoslovskii institut Publ. (In Russian)
- Bezobrazov K., bish. (2006) *Lectures on the New Testament. The Gospel of John*. Paris, Sviato-Sergievskii pravoslavnyi bogoslovskii institut v Parizhe Publ. (In Russian)
- John Chrysostom (2002) *Works*. In 12 parts, part 8 (2). Moscow, Radonezh Publ. (In Russian)
- Keener C. S. (2003) *The Gospel of John: A commentary*. In 2 vols, vol. 1. Peabody, Hendrickson.
- Keener C. S. (2003) *The Gospel of John: A commentary*. In 2 vols, vol. 2. Peabody, Hendrickson.
- Kittel G., Friedrich G., eds (1985) *Theological dictionary of the New Testament: Abridged in one volume*. Grand Rapids, Eerdmans.
- Kiley M. (2008) “Three more fish stories (John 21:11)”, in *Journal of Biblical Literature*, vol. 127, no. 3, pp. 529–531.
- Kirill of Alexandria (2011) *Interpretation of the Gospel of John*. In 2 vols, vol. 2. Moscow, Sibirskaiia blagozvonitsa Publ. (In Russian)
- Köstenberger A. J. (1998) *The missions of Jesus and the disciples according to the Fourth Gospel: With implications for the Fourth Gospel's purpose and the mission of the contemporary church*. Grand Rapids, Eerdmans.
- Lincoln A. T. (2005) *The Gospel according to Saint John. Black's New Testament Commentaries*. London, Continuum.
- Lindars B. (1981) *The Gospel of John*. Grand Rapids, Eerdmans.
- Luzin M., bish. (2004) *The explanatory Gospel of John with prefaces and detailed explanatory notes by Bishop Michael*. Minsk, Harvest Publ. (In Russian)
- Powell M. A. (1990) *What is narrative criticism?* Minneapolis, Fortress Press.
- Ridderbos H. (1997) *The Gospel of John: A theological commentary*. Grand Rapids, Eerdmans.
- Ringe S. H. (1999) *Wisdom's friends: Community and Christology in the Fourth Gospel*. Louisville, Kentucky, Westminster John Knox Press.
- Segovia F. F. (1985) “Introduction: Call and discipleship toward a re-examination of the shape and character of Christian existence in the New Testament”, in *Discipleship in the New Testament*. Ed. by F. F. Segovia, pp. 1–23. Philadelphia, Fortress.
- Schulz A. (1962) *Nachfolgen und Nachahmen: Studien über das Verhältnis der neutestamentlichen Jüngerschaft zur urchristlichen Vorbildethik*. München, Kösel.
- Schweizer E. (1955) *Erniedrigung und Erhöhung bei Jesus und seinen Nachfolgern*. Zürich, Zwingli-Verlag.
- Stahlin G. (1974) “φιλέω, καταφιλέω, φίλημα, φίλος, φίλη, φιλία”, in *Theological dictionary of the New Testament*. Ed. by G. Friedrich, transl. by G. W. Bromiley. In 10 vols, vol. 9, pp. 113–172. Grand Rapids, Eerdmans.
- Stauffer E. (1964) “ἀγαπάω, ἀγάπη, ἀγαπτός”, in *Theological dictionary of the New Testament*. Ed. by G. Kittel, transl. by G. W. Bromiley. In 10 vols, vol. 1, pp. 21–55. Grand Rapids, Eerdmans.
- Van der Merve D. G. (1997) “Towards a theological understanding of Johannine discipleship”, in *Neotestamentica*, vol. 31, no. 2, pp. 339–359.
- Van der Merwe D. G. (1995) “Discipleship in the Fourth Gospel”. Unpublished DD dissertation. Pretoria, University of Pretoria.
- Van der Watt J. G. (2000) *Family of the King: Dynamics of metaphor in the Gospel According to John*. Leiden, Brill.

Received: June 6, 2022
Accepted: May 22, 2023

Author's information:

Andrey S. Vikulov — Deacon, Senior Lecturer, Postgraduate Student;
ya.vikulovandrei@yandex.ru