САНКТ-ПЕТЕРБУРГСКИЙ ГОСУДАРСТВЕННЫЙ УНИВЕРСИТЕТ

Институт «Высшая школа журналистики и массовых коммуникаций»

*На правах рукописи*

**ШТАДЕЛЬ Анастасия Сергеевна**

**СМИ в формировании религиозной идентичности (на примере индийских англоязычных газет The Times of India и The Indian Express)**

ВЫПУСКНАЯ КВАЛИФИКАЦИОННАЯ РАБОТА

по направлению «Журналистика»

(научно-исследовательская работа)

Научный руководитель

старший преподаватель,

М. В. Тюркин

Кафедра международной журналистики

Очная форма обучения

Вх. №\_\_\_\_\_\_от\_\_\_\_\_\_\_\_\_\_\_\_\_\_\_\_\_\_

Секретарь \_\_\_\_\_\_\_\_\_\_\_\_\_\_\_\_\_\_\_\_\_

Санкт-Петербург

2018

# Введение

Современная Индия является не только самой многонациональной, но и самой многоконфессиональная страной на Земле. С момента образования страны религия играет важнейшую роль в жизни индийского общества, одновременно являясь для индусов источником счастья и противоречий. При таком многообразии конфессий, индийская религиозная среда является достаточно толерантной, а понятие секуляризма закреплено индийской Конституцией. Но в борьбе за власть, подвергающей опасности целостность индийского государства и бесценные духовные традиции ее народов, религия превращается в главное оружие, а в условиях медиатизации «полем битвы» между конфессиональными группами становятся средства массовой информации.

**Актуальность** данного исследования обусловлена серьезным воздействием на современное информационное общество и социокультурный опыта человека медиакультуры. Все важнейшие значения, создающие облик общества и современной культуры, строятся, изменяются и тиражируются в пространстве, выстроенном средствами массовой коммуникации. Это пространство является одним из основных средств конструирования идентичности человека. В то время, как одна часть этого пространства, например, такая как социальные медиа, позволяет человеку выполнить самопрезентацию идентичности, другая часть этого пространства воздействует на сам процесс формирования идентичности.

Религиозная идентичность становится одним из важнейших элементов в структуре социальной идентичности. Независимо от наличия и сути религиозных убеждений, человек ежедневно сталкивается с воздействием конфессий, доминирующих в его социальной реальности. Разумеется, особую роль в формировании и поддержании религиозной идентичности играет медиакультура. Именно сейчас, когда медиапространство наполняется таким объемом материалов религиозной тематики, возникает потребность в анализе производимого им контента. Наиболее благодатную почву для подобного анализа представляет индийская пресса, которая является в этой стране важнейшим идеологическим фактором, не всегда способствующим унификации специфической для различных регионов страны религиозной, конституционной и политической культуры населения.

В рамках этого исследования нам интересно изучить процессы и способы формирования религиозной идентичности населения Индии посредством информации, потребляемой им со страниц национальных англоязычных изданий.

**Новизна** данной работы связана с тем, что подобные исследования до сих пор не проводились, несмотря на растущее влияние Индии на международной арене. На примере самой многоконфессиональной страны мира мы сформулируем и раскроем понятие «религиозная идентичность», вызывающее оживленные дискуссии в современной научной литературе. На основе контент-анализа ведущих индийских изданий мы получим актуальную информацию о том, насколько средства массовой информации участвуют в процессе формирования религиозной идентичности.

**Объектом** исследования стала религиозная идентичность населения Индии.

**Предмет** исследования – механизмы влияния на формированиерелигиозной идентичности населения Индии со стороны англоязычных индийских изданий («The Times of India» и «The Indian Express»).

**Целью** нашего исследования было выявить роль средств массовой информации Индии в формировании религиозной идентичности своих читателей. Для достижения данной цели были поставлены следующие задачи:

1. сформулировать и раскрыть понятие «религиозная идентичность»
2. изучить историю национальной и конфессиональной политики Индии в XX-XXI веке
3. изучить индийскую медиасистему на предмет наличия в печатной периодике превалирования религиозной тематики
4. провести сравнительный анализ полученных данных
5. выделить основные черты в формировании религиозной идентичности читательской аудитории Индии

В основе **теоретической базы** исследования лежат труды российских и зарубежных ученых и журналистов. Основными книгами, на которые опирается исследование религиозной идентичности и способов ее формирования является «Идентичность: юность и кризис» Эриксона Э. Х.,. «Столкновение цивилизаций и изменение мирового порядка» Хантингтона С.П., «Функционирование русскоязычной прессы в современной Германии» Смоляровой А. С., а также «Религиозный вопрос в XXI веке. Геополитика и кризис постмодерна» Ж. Корма. Национальная и конфессиональная история Индии, а также индийская медиасистема изучена благодаря работам Гороховой С. А. «Религиозный фактор в политической жизни современной Индии», «Светское государство и религиозный радикализм в Индии» Абрамова Д. Б., «Индуистский национализм: неудобная правда» Ливена А., а ткже трудам Глушковой И.П. «Религиозная идентичность и политика национальной интеграции в Индии» и «Средства массовой информации Индии» Страшуна Б. А.

**Методологическая база** нашего исследования включает сравнительный анализ, а также качественный и количественный контент-анализ публикаций. Сравнительный анализ публикаций ведущих индийских газет позволил нам определить способы и разницу в процессах формирования религиозной идентичнсоти в разных СМИ в зависимости от политики изданий и их аудитории.

**Эмпирической базой** исследования стали аналитические статьи, публикуемые на интернет-сайтах ежедневных англоязычных индийских газет The Times of India и The Indian Express. Эти издания являются национальными и имеют самый большой тираж. Единицей исследования является публикация, которая находится в новостной ленте исследуемых изданий.

**Хронологические рамки исследования**: с 1 апреля 2017 года по 1 апреля 2018 года.

**Структура исследования** состоит из введения, трех глав: в первой главе подробно рассматриваются понятия «идентичность» и «религиозная идентичность», особенности и способы их формирования, во второй главе дается развернутое описание истории формирования конфессиональной картины Индии, а также подробно рассматривается понятие «секуляризм», в третьей главе проводится количественный и качественный контент-анализ эмпирической базы и определяется образ религий, создаваемый этой базой, заключения, списка используемой литературы и приложений.

**Содержание**

Введение 2

Глава 1. Понятие идентичности 7

1.1. Конструирование идентичности 7

1.2. Религиозная идентичность 13

1.3. Роль СМИ в формировании религиозной идентичности 23

Глава 2. Особенности религиозной среды Индии 28

2.1. Конфессиональная картина Индии 28

2.2.Индийская политика секуляризма 34

2.3. Трансформация конфессиональной картины Индии 41

2.4. Индийская медиасистема 45

Глава 3. Анализ англоязычных индийских изданий 52

3.1. Репрезентация религиозной идентичности на страницах The Times of India 52

3.2. Репрезентация религиозной идентичности на страницах The Indian Express 55

Заключение 63

Библиографический список 64

# Глава 1. Понятие идентичности

## 1.1. Конструирование идентичности

Потребность в самоопределении является одной из важнейших психологических потребностей, характерных как для отдельной личности, так и для социальных общностей. И те, и другие имеют определенные представления о самих себе, которые позволяют ориентироваться в пространстве и времени, формировать устойчивые модели поведения и в итоге находить относительно стабильное место в постоянно меняющемся мире.[[1]](#footnote-1)

Изучением таких представлений – применительно к отдельным индивидам и различным социальным группам – занимается теория идентичности. Эта теория получила развитие на стыке интересов нескольких гуманитарных наук – социологии, социальной психологии, философии, истории, антропологии, культурологии и политологии, а потому включает в себя сразу несколько подходов к определению идентичности:

1. социально-психологический – идентичность формируется как субъективное представление индивида о собственном «Я» в результате взаимодействия с социальным окружением; «Я-идентичность» состоит из множества разных идентичностей и коренится в социально-культурной среде;

2. коммуникативный – теория, в соответствие с которой идентичность развивается в ходе информационного обмена с другими людьми;

3. социально-критический – связывает формирование идентичности с политическим, экономическим, ментальным, историческим контекстами; сторонники этого подхода считают, что идентичность приписывается человеку еще до его рождения.[[2]](#footnote-2)

Сам термин «идентичность» происходит от латинского identifico — “отождествляю”. Психологи определяют идентичность как осознание принадлежности объекта (субъекта) другому объекту (субъекту) как части и целого, особенного и всеобщего.[[3]](#footnote-3)

Появление идентичности как самостоятельного научного понятия связывают с именем американского психоаналитика Э. Х. Эриксона. Начав свою научную деятельностью с исследования «военных неврозов» в армии США в 1940-е годы, в 1967 году он обобщил результаты своих многолетних изысканий в популярной книге «Идентичность: юность и кризис». В ней он определил идентичность как «ощущение тождества личности в непрерывности времени».[[4]](#footnote-4)

С точки зрения Эриксона, идентичность является своего рода эпицентром жизненного цикла каждого человека. Она формируется в качестве психологического конструкта в подростковом возрасте и от ее качественных характеристик зависит функциональность личности во взрослой самостоятельной жизни. Идентичность обусловливает способность индивида к ассимиляции личностного и социального опыта и поддержанию собственной цельности и субъектности в подверженном изменениям внешнем мире. Ученый говорит о том, что в условиях данных изменений основная цель идентичности – оказание помощи личности в приведении ее ценностей, идеалов, интересов и поступков в гармонию с тем социально-психологическим образом человека, который доминирует на данном этапе истории.

Таким образом, Э. Эриксон предлагает изучать идентичность на двух уровнях:

1. Эго-идентичность, которая включает в себя два компонента:

• органического, т. е. совокупности физического внешнего облика и природных задатков человека, и

• индивидуального, т. е. осознания человеком собственной неповторимости, стремления к развитию и реализации собственных способностей и интересов;

2. Социальная идентичность, которая подразделяется на групповую и психосоциальную.

• Групповая идентичность подразумевает принадлежность личности к различным общностям и подкреплена субъективным ощущением внутреннего единства со своим социальным окружением.

• Психосоциальная идентичность – это то, что дает человеку ощущение значимости своего бытия в рамках данного общества (и с точки зрения общества).[[5]](#footnote-5)

В данном исследовании интерес для нас представляет, прежде всего, социальная идентичность.

Социальная идентичность берет свое начало из термина «идентификация», введенного в научный оборот З. Фрейдом. Появившийся впервые на страницах «Толкований сновидений», этот термин перерабатывается психоаналитиком в работах «Психопатология современной жизни» и «Психопатология масс и анализ человеческого “Я”» и предстает как переходящее явление, служащее ситуативным эмоциональным потребностям и являющееся детерминантом формирования и функционирования личности, группы и межличностного общения.[[6]](#footnote-6)

Последователь Фрейда К.Г. Юнг ввел понятие коллективного (трансперсонального) бессознательного, хранилища скрытых воспоминаний, в которых заключен опыт всей̆ нации.[[7]](#footnote-7) Содержание коллективного бессознательного составляют архетипы. Архетип — универсальная мыслительная форма, содержащая значительный эмоциональный компонент. Например, темнота хранила для первобытных людей множество опасностей, что проявилось в латентном (скрытом) страхе темноты. Архетипов много — персона, тень, анима, анимус, но главным Юнг считал «самость», т.е. идентичность. Основываясь на теории Юнга, некоторые современные ученые пытаются ввести в научный оборот понятие «бессознательный компонент национального интереса».

В начале XX века Дж. Мид предложил концепцию «обобщенного другого», развивающую теорию философа о зеркальном «Я».[[8]](#footnote-8) В соответ- ствии с концепцией Дж. Мида «обобщенный Другой» представляет собой всеобщие ценности и стандарты поведения некоторой группы, которые формируют у членов этой группы индивидуальный Я-образ. Индивид в процессе общения встает на место других индивидов и видит себя другой личностью. “Обобщенный Другой” развивается через процессы принятия и исполнения роли — принятия на себя поведения личности в другой ситуации или в другой роли.[[9]](#footnote-9)

Исследования идентичности в когнитивно-ориентированной психологии начаты социальными психологами Х. Тэджфелом и Д. Тернером, разработавшими теорию социальной идентичности. По их мнению, социальная идентичность связана с категоризацией, благодаря которой устанавливаются различия между «своими» и «чужими». Простое восприятие принадлежности к группе достаточно, для того чтобы вызвать позитивные внутригрупповые установки и дискриминационное отношение к внешней группе. Становление идентичности проходит три этапа. На первом этапе происходит социальная категоризация (познание социальной структуры окружающего мира). На втором этапе человек выбирает группу, которая ему больше подходит, изучает правила и ценности этой группы. На третьем этапе у человека формируется чувство тождественности с этой группой и он идентифицируется с ней.[[10]](#footnote-10)

В начале XXI века наиболее популярной стала новая парадигма теории международных отношений — конструктивизм, суть которой состоит в том, что традиционные механизмы и движущие силы международного развития, такие, как государственный суверенитет, национальные интересы, политическое противостояние сверхдержав, отжили свое и отходят на второй план, уступая место идентичности как ведущему фактору развития.

Конструктивистское понимание идентичности заложено концепцией социального конструирования реальности П. Бергера и Т. Лукмана. Эти американские социологи показывают, что единство в восприятии внешнего мира обусловлено самим обществом. Предметы внешнего мира существуют не сами по себе, а имеют тот смысл, который вкладывает в них общество и сами люди. Ученые сосредоточиваются на трех вопросах: что такое общественное знание, социальная реальность и идентичность? Понимание «общественного знания» Бергером и Лукманом восходит к идее К. Маркса о том, что знание людей определяется их общественным бытием, и К. Мангейма, основную мысль которого можно сформулировать следующим образом: всякое мышление связано с духовной атмосферой своей эпохи. Социальная реальность передается нам как само собой разумеющаяся, а важнейшим средством передачи является язык. Еще Фрейд столкнулся с тем, что многие его взрослые пациентки находятся под впечатлением потрясений, пережитых в юности. Однако углубленное исследование показало, что у некоторых истеричных пациенток никаких серьезных потрясений на самом деле не было, и они являются лишь плодом фантазии. Для характеристики такого душевного состояния Фрейд ввел понятие «психической реальности», под которым он понимал все, что оказывало сильное влияние на мышление и поведение человека, хотя и не имело места в действительности. Отсюда следуют два вывода. Во-первых, люди сами создают для себя социальную ре- альность, а значит, создают ее для других. Следовательно, всякая реальность отличается индивидуальными особенностями. Во-вторых, смысл, который мы приписываем вещам, является лишь одним из возможных вариантов интерпретации фактов, которые мы воспринимаем.[[11]](#footnote-11)

В своем понимании идентичности Бергер и Лукман следуют теории Мида, согласно которой личность конструирует свою идентичность под воздействием тех стереотипов поведения, ценностных ориентаций, этических норм и запретов, которые ему предлагает, а иногда и навязывает общество. Если, скажем, в какой-либо стране идет активная пропаганда атеизма, то большинство ее граждан вероятнее всего будут называть себя безбожниками. А если в определенном государстве власти поддерживают «религиозный ренессанс», то большая часть населения будет считать себя людьми верующими.

Не менее важными в теории социальной идентичности является исследования Г. Тэджфела и Дж. Тернера. Ученые определили социальную идентичность как «те аспекты «образа Я» человека, которые возникают из социальных категорий, к которым он ощущает свою принадлежность».[[12]](#footnote-12)

«Будучи однажды категоризированы как члены определенной социальной группы, члены данной группы будут стремиться сохранять или достигать четкой и позитивной социальной идентичности. Это может происходить путем социального соревнования или дискриминации», – отмечает Дж. Тернер.[[13]](#footnote-13)

Основными характеристиками социальной идентичности являются ситуативность и изменчивость.

Мусульманская страна Бангладеш, обосновывая свою независимость от Пакистана, упирала на особенности языка и культуры, а Пакистан, подчеркивая свою независимость от Индии, активно показывали свою исламскую идентичность. Так проявляется ситуативность.

Одним из примеров изменчивости «широты» идентичности служит то, насколько важной становится для французов и немцев принадлежность к европейской идентичности, когда речь касается противоречий с Японией или США.

Все существующее множество видов социальной идентичности принято разделять на естественную (дарованную), искусственную (конструируемую) и смешанную идентичность. Наиболее интересной является искусственная идентичность, так как она должна быть построена самим субъектом путем исследования своего «Я». К искусственной относится религиозная идентичность, представляющая наибольший интерес для нашего исследования.

## 1.2. Религиозная идентичность

Сегодня понятие «идентичность» широко используется в этнологии, психологии, культурной и социальной антропологии. В самом общем понимании оно означает осознание человеком своей принадлежности к какой-либо группе, позволяющее ему определить свое место в социокультурном пространстве и свободно ориентироваться в окружающем мире. Необходимость в идентичности вызвана тем, что каждый человек нуждается в известной упорядоченности своей жизнедеятельности, которую он может получить только в сообществе других людей. Для этого он должен добровольно принять господствующие в данном сообществе элементы сознания, вкусы, привычки, нормы, ценности и иные средства общения, принятые у окружающих его людей. Усвоение всех этих проявлений социальной жизни группы придает жизни человека упорядоченный и предсказуемый характер, а также невольно делает его причастным к какой-то конкретной культуре. Поэтому суть культурной идентичности заключается в осознанном принятии человеком соответствующих культурных норм и образцов поведения, ценностных ориентации и языка, понимании своего «я» с позиций тех культурных характеристик, которые приняты в данном обществе, в самоотождествлении себя с культурными образцами именно этого общества.

Культурная идентичность оказывает определяющее влияние на процесс межкультурной коммуникации. Она предполагает совокупность определенных устойчивых качеств, благодаря которым те или иные культурные явления или люди вызывают у нас чувство симпатии или антипатии. В зависимости от этого мы выбираем соответствующий тип, манеру и форму общения с ними.[[14]](#footnote-14)

Интенсивное развитие глобализационных процессов и межкультурных контактов делает актуальной проблему не только культурной, но и религиозной идентичности. Это вызвано целым рядом причин. Во-первых, в современных условиях, как и раньше, культурные формы жизнедеятельности с необходимостью предполагают принадлежность человека не только к какой-либо социокультурной группе, но и к религиозной общности. Среди многочисленных социокультурных групп наиболее стабильными являются устойчивые во времени религиозные общины. Эти общины порой являются для человека самой надежной группой, которая может обеспечить ему необходимую и поддержку в жизни.

Во-вторых, следствием бурных и разносторонних культурных контактов становится ощущение нестабильности окружающего мира. Когда окружающий мир перестает быть понятным, начинается поиск того, что помогло бы восстановить его целостность и упорядоченность, защитило бы от трудностей. В этих обстоятельствах все больше людей начинают искать поддержку в проверенных временем ценностях своей религии, которые в данных обстоятельствах оказываются самыми надежными и

понятными. Результатом становится усиление чувства внутригруппового единства и солидарности. Через осознание своей принадлежности к той или иной религии люди стремятся найти выход из состояния социальной беспомощности, почувствовать себя частью общности, которая обеспечит им ценностную ориентацию в динамичном мире и защитит от больших невзгод.

В-третьих, закономерностью развития любой культуры всегда была преемственность в передаче и сохранении ее ценностей, так как человечеству необходимо самовоспроизводиться и саморегулироваться. Это во все времена происходило внутри конфессий путем связи между поколениями. Без этого взаимодействия человечество было бы не способно развиваться.[[15]](#footnote-15)

Также важно понимать, что религиозная идентичность связана с механизмами самоопределения, эмоционального отождествления и субъективной причастностью индивида к конкретной религии, образу жизни, общности единоверцев. Она может занимать доминирующие позиции, подчиняя себе гражданскую, семейную, профессиональную и другие виды идентичностей. Когда субъективная значимость религиозной идентичности оказывается более значимой и сопровождается принятием соответствующего образа жизни, она «окрашивает» другие виды идентичностей присущим конкретной религии колоритом, тем самым создавая варианты воплощения одной из множества существующих религиозных идентичностей, например, православной, мусульманской или индуистской. Это процесс, в котором внешние (социальные) и внутренние обстоятельства приводят человека к религиозному обращению, а сама религиозная идентичность оказывает обратное воздействие на формирование гражданской, национальной, культурной и другие виды социальной идентичности.[[16]](#footnote-16)

С начала XX века, задолго до того, как конфликты идеологического характера между странами вновь сменят конфликты, связанные с религиозно-культурными факторами (традиционными идентичностями), различные психологические течения начали уделять пристальное внимание феномену религии. «Психолог должен быть кровно заинтересован в выяснении содержания религии, ибо для него важно, какое человеческое отношение в ней выражается и, какое действие - доброе или злое - она оказывает на человека, на развитие человеческих сил. Ему интересно выяснить не только психологические корни различных религий, но и их ценность».[[17]](#footnote-17)

У. Джемс полагал, что религиозное чувство изначально не обладает какой-то спецификой по сравнению с другими чувствами человека, но его связь с верой придает религии особую функцию - осуществлять переход от душевного страдания к освобождению от него. Такое сознание, соответственно, порождает специфический взгляд на мир.[[18]](#footnote-18)

Л. Леви-Брюль описывал религиозные представления как разновидность коллективных представлений. В них факт познания сочетается с другими элементами эмоционального или волевого порядка и, таким образом, предполагает иную установку сознания по отношению к представляемым объектам.[[19]](#footnote-19)

Представители психодинамического направления рассматривают вопросы происхождения религиозного феномена, его основу, в глубинных слоях психики, скрытых инстинктах и побуждениях человека. Главные функции религии они видят в формировании картины мира, снижении тревоги, осмыслении собственной жизни и жизни окружающих людей.[[20]](#footnote-20)

Так, 3. Фрейд большое значение придавал ожиданию исполнения желания, примешанного к обращению к религии.[[21]](#footnote-21) К.Г. Юнг, рассматривая религию как особую установку сознания, полагал, что она является всеохватывающей системой мироупорядочивающих мыслей.[[22]](#footnote-22)

Теоретики экзистенциально-гуманистического направления, напротив, уделяют гораздо меньшее внимание вопросам происхождения религии, делая акцент в первую очередь на ее влиянии на личность человека. Обращение людей к религии представляется им вполне естественным, так как духовные стремления присущи каждому человеку. Исследователи данного психологического течения считают религию одним из носителей системы ценностей, смысла жизни и окружающего бытия.[[23]](#footnote-23)

По мнению В.Франкла, необязательно быть религиозным человеком, чтобы иметь представление о высшем смысле. Более того, по его мнению «даже понятие о боге не обязательно должно быть теистичным».[[24]](#footnote-24) Он использовал понятие религии в столь широком смысле, что оно включало в себя и агностицизм, и даже атеизм - порой религиозным назывался любой человек, задумавшийся о смысле жизни, а бог воспринимается как опора, незримый собеседник, способный помочь, наставить на истинный путь или просто выслушать. В. Франкл отмечает, что постичь сверхсмысл и сверхмир для человека очень трудно: «...как животное, находясь в своей среде, не в состоянии понять человека и его мир, так и человек не может иметь представление о сверхмире».[[25]](#footnote-25) Помочь в этом понимании, приблизить человека может именно религия. Сама же по себе вера в высший смысл «имеет огромное психотерапевтическое и психогигиеническое значение».[[26]](#footnote-26) Такой человек более жизнеспособен, в жизни у него есть прочная опора, к которой он может прибегнуть в стрессовых ситуациях, каждый прожитый им момент имеет смысл и не остается незамеченным. Особая ценность данной опоры в ее трансцендентности и абсолютности, и лишь осознание человеком своей причастности, возможности прикосновения к чему-то столь великому, наполняет его жизнь смыслом.[[27]](#footnote-27)

И. Ялом выделяет следующие функции религии. Во-первых, это упорядочение вселенной, создание картины мира, так как И. Ялом указывал, что «люди всегда питали отвращение к неопределенности», а благодаря объяснению того или иного явления, феномена, облегчается контроль над самим миром.[[28]](#footnote-28)

Во-вторых, благодаря убеждению человека в личной исключительности и конечном спасителе, закладываются основы для формирования стойких защитных структур психики, способствующих сопротивлению различного вида стрессам и, в первую очередь, страху смерти. По мнению И.Д. Ялома, у глубоко религиозных людей по сравнению с не религиозными наблюдается более низкий уровень тревоги смерти.

В-третьих, религия дает возможность справиться с ощущением собственной изоляции и одиночества. Происходит это не только благодаря интеграции в новое сообщество, идентификации себя как его члена, но и благодаря обретенной возможности непосредственного общения с Богом, кое может быть осуществлено в любой момент.

В-четвертых, это вера в существование смысла бытия, в том числе и собственной жизни, в существование какого-то «высшего целостного плана, в котором каждый индивид играет свою особую роль».[[29]](#footnote-29) Этот аспект религии приобретает особенно большое значение именно в условиях современной действительности, характеризующейся ценностно-смысловым кризисом. Важно также, что вера не просто наделяет человека ролью, целью и придает его жизни смысл, но, как правило, содержит в себе довольно четкие инструкции как прожить эту жизнь так, чтоб в итоге быть вознагражденным. Так, В.А. Верещак убежден, что существование Бога и Его образа в человеке является свидетельством его нравственности.[[30]](#footnote-30)

Представители экзистенциально-гуманистического направления рассматривают религию в основном в качестве носителя системы ценностей, смысла жизни и окружающего бытия. Их теория исходит из признания за человеком духовных стремлений, а, следовательно - естественности обращения к религии или подобному явлению. Об истоках верований в данной теории говорится вскользь, большее внимание уделяется их влиянию на личность человека. Психологи гуманистического направления, как правило, признают высокую значимость этих влияний и большой конструктивный потенциал, содержащийся в них. Причем, отмечают они, чем полнее человек принимает религию, содержащиеся в ней 30 нормы и идеалы, тем позитивнее оказывается ее влияние.

Обосновывая реальность и ценность религиозной жизни для человека, большинство психологов сходятся во мнении о том, что религиозная вера есть психологический феномен, присущий человеку от рождения и указывающий путь к нравственному и духовному самосовершенствованию.[[31]](#footnote-31)

Переходя к понятию религиозной идентичности, необходимо снова обратиться к концепции идентичностей Э. Эриксона.[[32]](#footnote-32) Данный подход предполагает наличие нескольких последовательных стадий развития личности. Содержание каждой стадии определяется обществом, оно же каждый раз ставит перед человеком определенную задачу, решение который свидетельствует о достигнутом уровне личностного развития. Переход от одной стадии к другой сопровождается личностным кризисом, разрешение которого может колебаться между двумя крайними полюсами. Если при разрешении кризиса достигнуто равновесие, то это обозначает приобретение человеком новой формы идентичности и возможности включения в более широкий социальный контекст.[[33]](#footnote-33)

В большинстве современных исследований религиозная идентичность, как и идентичность личности в целом, рассматривается как многомерный процесс, играющий значимую роль в формировании индивидуально-личностной философской и экзистенциальной картины мира.[[34]](#footnote-34)

 Рассматривая религиозность с точки зрения идентичности, К. Парк предполагает, что она функционирует как система руководящих убеждений, через которую человек интерпретирует полученный опыт и наделяет его определенным смыслом.[[35]](#footnote-35) Подобная система убеждений часто «работает» по правилам социальной идентичности, то есть основана на значимости для «Я-концепции» членства в религиозной группе. Однако религия в качестве подобной системы убеждений отличается наличием таких конструктов, как убеждения о возможности или невозможности познания, а также возможности или невозможности существования, которые разделяются всеми членами данной группы конфессии. Кроме того, если продолжить рассмотрение религиозности с позиции идентичности, необходимо упомянуть о такой особенности, как принятие своей религии как «правды» единственно правильной точки зрения, в ситуации столкновения с другой религией. Такое «поведение» характерно и для социальной идентичности, и для, например, этнической идентичности. При этом человек продолжает верить в «правдивость» собственных религиозных убеждений, даже когда подтверждается истинность совсем другой религии. Способность к изменению и развитию религиозной идентичности может говорить о достижении человеком определенного уровня духовного и интеллектуального развития.[[36]](#footnote-36)

Формирование религиозной идентичности как и идентичности социальной предполагает наличие определенных стадий, каждая из которых соответствует, например, конкретному этапу личностного или морального развития.[[37]](#footnote-37)

Таким образом, религиозная идентичность представляет сложный, противоречивый, триединый процесс и одновременно результат, во-первых, осознанного отождествления субъектом себя с трансцендентным. Во-вторых, становления личностных характеристик и ценностных ориентаций личности, создающих особое отношение к окружающему миру и людям, накладывающий отпечаток на поведение. В-третьих, отождествления себя с определенной религиозной общиной, принятия ее обрядов, символов и ценностей, учения.

Процесс религиозной идентификации связан с механизмами самоопределения, эмоционального отождествления и субъективной причастностью индивида к конкретной религии, образу жизни, общности единоверцев. Она может занимать доминирующие позиции, подчиняя себе гражданскую, семейную, профессиональную и другие виды идентичностей. Когда субъективная значимость религиозной идентичности оказывается более значимой и сопровождается принятием соответствующего образа жизни, она «окрашивает» другие виды идентичностей присущим конкретной религии колоритом, тем самым создавая варианты воплощения одной из множества существующих религиозных идентичностей, например, православной, мусульманской или индуистской. Это процесс, в котором внешние (социальные) и внутренние обстоятельства приводят человека к религиозному обращению, а сама религиозная идентичность оказывает обратное воздействие на формирование гражданской, национальной, культурной и другие виды социальной идентичности.[[38]](#footnote-38)

История религий мира красноречиво демонстрирует возможность и даже плодотворность взаимопроникновения высоких образцов религиозной духовности. Религиозные деятели легко находят общий язык в различных уголках мира. Но на уровне массового религиозного сознания история изобилует и фактами непримиримости и фанатизма, а потому в современных исследованиях феномена религиозной идентичности важно учитывать, как на нее влияют социальные факторы, объективные и субъективные процессы формирования, так как религиозное сознание существует не абстрактно, а в реальных социальных условиях, которые и формируют религиозную идентичность человека. Религиозные доктрины зачастую используются политическими элитами в качестве мощного средства, своеобразной «политической технологией» воздействия на сознание и поведение широких масс населения. Религия снова, как когда-то, становится действенным орудием социальной и культурной мобилизации в политике.[[39]](#footnote-39) По мнению С. Хантингтона, «аллергическое детище западной цивилизации, происшедшее после Вестфальского мира - отделение религии от международной политики - доживает свои дни».[[40]](#footnote-40)

С.Хантингтон даже резюмирует «межцивилизационное столкновение культур и религий вытесняет рожденное Западом внутрицивилизационное столкновение политических идей...».[[41]](#footnote-41) Можно не соглашаться с этой позицией, но отрицать значение религиозно-культурного фактора самоидентификации сегодня вряд ли возможно, и особенно в условиях, когда основные линии «разломов» и современных конфликтов вновь проходят на уровне межэтнических и межконфессиональных различий.[[42]](#footnote-42)

Современные реалии дают человеку множество средств, площадок, с помощью которых человек может реализовать потребность в актуализации его религиозной идентичности.[[43]](#footnote-43) Одним из важнейших институтов в процессе реализации данной идентичности выступают средства массовой информации.

## 1.3. Роль СМИ в формировании религиозной идентичности

В обыденном сознании средства массовой коммуникации часто ассоциируются исключительно с развлечением и как таковые рассматриваются как нечто второстепенное в жизни большинства людей. Это явная недооценка степени их влияния на нашу жизнь. Массовые коммуникации также связаны со многими другими (кроме развлечения) аспектами нашей социальной деятельности. Такие средства массовой коммуникации, как газеты, телевидение, Интернет оказывают широкое влияние на нашу жизнь и общественное мнение. Это происходит не только потому, что они определенным образом влияют на наши воззрения, но и потому, что они являются средством доступа к знанию, от которого зависят многие аспекты нашей социальной и духовной жизни.

Участие массмедиа во всех аспектах современной жизни с каждым днем становится более ощутимым и влиятельным. Теперь СМИ могут выступать не только как «форум для публичной дискуссии»[[44]](#footnote-44), средство информирования и просвещения, но и как средство пропаганды, противостояния, объединения и даже защиты. То есть медиа общественность влияет как на публичную сферу, так и на социальную коммуникацию.

Отсюда следует, что средства массовой информации могут напрямую влиять на формирование основополагающего фактора человека – идентичности. Благодаря информационному полю, мы осознаем, кем мы являемся в этническом, идеологическом, религиозном, классовом и гражданском плане. Исходя из этого, можно сказать, что мы предстаем неким информационным обществом как в общей публичной сфере и в субсферах, которое вправе отбирать необходимую информацию, формирующую или поддерживающую идентичность каждого человека.

В связи с этим, по мнению А. С. Смоляровой, появляется потребность в СМИ, которые «предлагают ориентацию для коллективной идентичности» и «вырабатываются в коммуникативных пространствах социальных и культурных тем».[[45]](#footnote-45) Так как медиа для большинства людей способны трансформировать идентичность посредством представления образов социальной реальности и выражения культурных особенностей.

Отметим, что исследуя роль и влияние СМИ на социум, немецкие ученые пришли к тому, что медиа и идентичность неразделимы друг от друга из-за постоянного процесса взаимодействия, тем самым они становятся взаимозависимыми друг от друга. Таким образом, даже на неосознанном уровне идентичность является медиаидентичностью. Они также подчеркивают, что «многие из примеров, структур, дискурсов и тем, которые формируют и оказывают влияние на нашу идентичность, мы усваиваем только через медиа».[[46]](#footnote-46)

Несомненно, и процесс глобализации отразился на волне информационного потока СМИ. Сама глобальная информация всего мирового сообщества обусловлена постоянной обращенностью к средствам массовой информации. Таким образом, роль СМИ давно вышла за грани простой передачи информации, сегодня СМИ – это главный социальный (идеологический) институт в обществе, формирующий мировоззрение и активно влияющий на процесс трансформации ценностных ориентиров.[[47]](#footnote-47) В такой среде под угрозой оказываются идентичности человека, в том числе религиозная.

Говоря о религиозной идентичности, стоит обратиться к истории человечества и сравнить, как изменялись способы передачи религиозных взглядов. Еще несколько столетий назад религиозная идентичность формировалась исключительно под влиянием традиционных социальных институтов – семьи, церкви, сельской общины или профессионального коллектива. Однако сегодня именно СМИ выходят на передний план при формировании идентичности. В какой бы точке на Земле ни оказался человек – повсюду телеэкраны, заголовки газет и еженедельников говорят ему о религии, самостоятельно решая, какую предоставлять информацию. Справедливо говорить о том, что идентичности сегодня существуют как медиаидентичности. СМИ создают информационное поле, в рамках которого люди ощущают своё единство и свою принадлежность к какой-то социальной группе – например, к религиозной конфессии.

«Сегодня, всё, похоже, захватывается религиозной идентичностью: иудео-христианский Запад, мусульманский или арабомусульманский мир, Иерусалим, ставший «вечной» столицей государства Израиль, Мекка, Рим – все они стали мирными или воинственными пунктами сбора; так же как Москва, Афины или Белград – средоточиями жизни православной церкви, возрожденными падением коммунизма. Также не стоит забывать о протестантском фундаментализме, новых евангелистах или «рожденные заново христиане». Зрелищные поездки папы Иоанна-Павла II, а затем его кончина и похороны в апреле 2005 года стали крупнейшими медийными событиями общемирового уровня.

Азиатский континент неспокоен: во вполне светской Индии пробуждается индуизм, а за ним следуют убийства как мусульман, так и индуистов, особенно в районе храма Амритсар; жестокие схватки в Кашмире, где исламское сопротивление, поддерживаемое Пакистаном, выступает против индийской части этой мятежной провинции; в том же ряду – мусульманское восстание на Филиппинах, покушения террористов-смертников в Индонезии, самой густонаселенной из мусульманских стран; Далай-лама, духовный вождь Тибета, живущий в вечном изгнании, стал интернациональным медиа-персонажем» - отмечает ливанский философ и экономист Жорж Корм.[[48]](#footnote-48)

Ж. Корм делает предположение о том, что подобная манипуляция происходит за счет выстраиваемых в СМИ «религиозных декораций», которые принуждают говорить людей об идентичности, о корнях и о религии:

«Даже если мы агностики, нас приглашают заново открыть наш Коран, без конца обсуждать толкование его сур, перечитывать нашу Библию или Тору, – ради того, чтобы лучше понять, а затем и принять эту новую декорацию или же поучаствовать в выравнивании её излишне шероховатых участков. Эта, многое определяющая, декорация в основном сложена из газет и телевизионных дебатов, из обложек самых престижных европейских и американских еженедельников: они объявляют и объясняют нам всё то, что нужно знать об иудаизме, исламе, евангелистском возрождении в США, взрыве религиозного национализма в Индии...»[[49]](#footnote-49)

Социолог В.Ф. Анурин отмечает: «В последние десятилетия проблемы религии и религиозности поднимаются в СМИ, где появляются религиозные программы, а священнослужители привлекаются к участию в ток-шоу; Интернет заполнен религиозными сайтами».[[50]](#footnote-50)

Подводя итог вышесказанному, следует отметить: есть основания говорить, что журналистика является важным фактором в формировании религиозной идентичности, становится пространством для религиозного диалога, дискуссии и конфликта. Медийные платформы разных уровней, масштабов аудитории и типов издания участвуют в процессе создания ценностной картины мира у своей аудитории, информируют о существовании тех или иных религиозных идентичностей в обществе и способствуют формированию к этим идентичностям определенного отношения.

# Глава 2. Особенности религиозной среды Индии

## 2.1. Конфессиональная картина Индии

Современная Индия – не только самая многонациональная, но и едва ли не самая (наряду с США) многоконфессиональная страна мира. Религия всегда играла огромную роль в жизни индийского общества. Европейское понимание атеизма как отрицание Бога для индийской цивилизации невозможно, и это доказывают исследования 2010 года, согласно которым лишь около 0,1% ее жителей Индии не относят себя ни к одной религии.[[51]](#footnote-51) В стране в той или иной степени представлены все три мировые религии – ислам, христианство и буддизм, такие национальные и региональные религии, как индуизм, сикхизм, джайнизм и некоторые другие.

Наиболее распространен в Индии индуизм, который согласно данным переписи 2011 года исповедуют 968,2 млн (83 % жителей страны). Хотя индуисты живут и в некоторых других странах Азии, да и в иных частях света, общая численность их там сравнительно невелика. Именно поэтому индуизм, несмотря на огромное количество приверженцев, к мировым религиям обычно не относят. Зато индуисты составляют большинство, обычно подавляющее, почти в 21 из 28 индийских штатов.[[52]](#footnote-52)

Религия индуизма сформировалась в древней Индии в первом тысячелетии до нашей эры. Ее основой является учение о перевоплощении душ (сансара), которое происходит в соответствии с законом воздаяния (карма) за добродетельное или дурное поведение. Неуклонное следование добродетели должно в конечном счете привести к мокше – спасению души. Это учение нашло отражение в священных книгах индуизма – ведах, а также в таких эпических произведениях, как «Махабхарата» и «Рамаяна».

С индуистским богом Брахмой связываетя подразделение индийского общества на четыре варны – социально­религиозные (сословные) группы брахманов, кшатриев, вайшьев и шудров. Индуисты полагают, что Брахма из своей головы создал брахманов – высшее сословие (варну) общества. Из своих рук и плеч бог Брахма создал кшатриев, из бедер – варну вайшьев, которым вменялось в обязанность снабжать и кормить людей. Наконец, из ног он создал низшую варну шудра – рабов и слуг. Помимо четерых приведенных варн, в индийском обществе сущетсвует ещё пятая – «неприкасемые» или пари, наименование которых в свое время по предложению Махатмы Ганди было заменено термином «хариджане», т. е. «дети Бога». Так возникла своеобразная сословно­иерархическая пирамида индийского общества.[[53]](#footnote-53)

Неприкасаемые всегда составляли наиболее отверженную и бесправную часть населения. По преданию, все, что не подошло для создания четырех каст, бог Брахма отбросил в сторону, в неведомую темноту. Из этих остатков и вышли «неприкасаемые», которым предназначались профессии, считающиеся в индуизме нечистыми – обработка кожи, уборка мусора, нечистот, стирка и т. п. Индуизм запрещает общение с «неприкасаемыми» лицам из всех четырех каст. До сих пор считается, что даже прикосновение к ним оскверняет верующего индуса, хотя по некоторым оценкам, в современной Индии проживает не менее 60-80 млн человек, причисляемых к «неприкасаемым».

Вторая по значению религия Индии – ислам. Он был привнесен в страну еще в VIII в. торговцами-арабами. Влияние ислама еще больше возросло в эпоху существования мусульманского Делийского султаната (XIII–XVI вв.) и сменившей его империи Великих Моголов (XVI–XIX вв.). Хотя при разделении бывшей Британской Индии в 1947 г. на индуистскую Индию и мусульманский Западный и Восточный Пакистан многие мусульмане выехали из Индии, их доля в ее населении в 2011 году составляла 165 млн человек (13,6% населения).[[54]](#footnote-54)

Мусульманская община Индии занимает третье место в мире, уступая только общинам Индонезии и Пакистана. Высокий естественный прирост и продолжающаяся иммиграция привели к тому, что доля мусульман в населении страны постепенно возрастает.

Большинство мусульман живет в северной части Индии. В первую очередь это относится к штату Джамму и Кашмир, где ислам исповедует 2/3 жителей. В других штатах мусульмане не образуют большинства, но значительная их прослойка характерна для штатов Западная Бенгалия и Ассам, для Малабарского побережья.

Третья по численности приверженцев религия Индии – христианство (2,3°% всех жителей). Влияние христиан наиболее велико в некоторых «малых штатах» на северо-востоке Индии, а также в штатах Керала, Тамилнад, Андхра-Прадеш. Здесь они в своем большинстве представляют обеспеченные слои общества (землевладельцы, бизнесмены, люди свободных профессий).[[55]](#footnote-55)

Четвертое место в этой религиозной иерархии занимает сикхизм (1,9 % жителей), получивший распространение главным образом в Пенджабе, где приверженцы этой религии составляют половину всего населения. Он как религия и возник в Пенджабе еще в XV в. Как бы отражая географическое положение этого штата на границе зон индуистского и мусульманского влияния, сикхизм сочетает в себе элементы этих двух религий, но в то же время существенно отличается от них. Например, в отличие от индуизма он запрещает идолопоклонство, деление общества на касты, не признает очистительных церемоний при рождении и смерти, проповедует единобожие. В сикхских храмах нет изображений богов. Выделяются сикхи и внешне. Мужчины-сикхи (все они добавляют к своему имени приставку «сингх», что значит «лев») носят длинные волосы, собранные в пучок на макушке и покрытые красочным тюрбаном, длинные бороды, не бреют усы. Принадлежностью каждого сикха является также кинжал.[[56]](#footnote-56)

На пятом месте стоит буддизм (0,8 % населения). Хотя Индия известна как родина буддизма, и в раннем средневековье он был здесь одной из главных религий, затем его практически вытеснили индуизм и ислам. Ныне буддизм в Индии имеет ограниченное распространение и влияние. Но некоторые авторы указывают на проявления так называемого необуддизма.[[57]](#footnote-57)

Наконец, на последнем месте по количеству приверженцев находится джайнизм (0,4 %), который также зародился в Индии в VI–V вв. до н. э. Несмотря на сравнительно небольшую численность, джайны играют в жизни страны довольно заметную роль, поскольку представляют главным образом средние и высшие слои общества – крупных торговцев, ростовщиков, землевладельцев и даже промышленных монополистов.

Основные догматы джайнизма – ненасилие, правдивость, воздержанность, отказ от земных благ, ненанесение вреда любому живому существу. Поэтому джайны никогда не употребляют мясную пищу, пьют воду, процеженную через ситечко, дышат через марлевую повязку, чтобы случайно не проглотить насекомое, подметают перед собой дорогу, чтобы случайно не наступить на что-то живое. Джайнам не разрешается заниматься земледелием, чтобы при пахоте не нанести вреда червям, а также некоторыми видами ремесел. Они не имеют права уничтожать даже клопов и комаров.[[58]](#footnote-58)

При таком многообразии конфессий, общая индийская религиозная модель является достаточно толерантной. Например, это проявляется в отсутствии почти во всех ресторанах блюд из говядины и свинины. Из говядины потому, что корова является священным животным для индуистов, а свинину потому, что местное население старается уважать индийских мусульман. То же самое происходит с выходными днями на праздниках. Есть государственные праздники: День независимости и так далее. Госслужащие в эти дни не работают. Есть такие же выходные дни в честь индуистских праздников и по мусульманским торжественным датам.[[59]](#footnote-59)

Одним из свойств менталитета представителей древней культуры, религиозные традиции которой сегодня являются, вероятно, старейшими на планете, является терпимое во все времена отношение к существованию иноверия. Однако именно период XIX – первой половины XX века для Индии ознаменован реформацией индуизма или так называемым «Ренессансом индуизма». Это условный термин, употребляемый в индологии в качестве определения комплекса процессов, происходивших в индийской общественной мысли. Упоминая это период, исследователи часто подразумевают образование Раммоханом Роем – «отцом современной Индии» – общества «Брахмо самадж» или «общество Брахмана», выступающего за проведение реформ внутри Индии, но также и вовлечением Индии в мировое информационное пространство. В этот период наибольше влияние на индийскую мысль оказали европейское общество и идеи Просвещения. Открыв двери Западу, индусы впустили новые религиозные течения, что привело к кардинальным изменениям конфессиональной ситуации в стране. Деидеологизация философии, расширение понятия равенства (сначала перед богом, а затем и между людьми), пересмотр понятия религиозного авторитета – на пороге обретения независимости индийское общество перенимало у Запада первые секуляристские тенденции.[[60]](#footnote-60) И прежде всего, это является заслугой Махатмы Ганди.

Завершив обучение в Англии, столкнувшись с фактами притеснения индийцев в Южной Африке и вдохновившись идеями ненасилия Л.Н. Толстого, в 1915 году Махатма Ганди возвращается в Индию и становится нравственным вдохновителем и идейным руководителем партии «Индийский национальный конгресс» (ИНК).

Одновременная увлеченность Ганди трансцендентными практиками и политической жизнью страны тесно связали политику и религию Индии. Махатма Ганди считал, что «политика, отделённая от религии, подобна трупу, который только и можно, что похоронить». В своей политической деятельности он широко использовал формы духовно-религиозного гуманизма.

Можно сказать, что философия Ганди была пропитана религиозностью, но ему самому было чуждо узко-общинное сознание. Он всегда проповедовал идеи равенства всех религиозных направлений и единства народа Индии независимо от конфессиональной принадлежности.[[61]](#footnote-61) Эти идеи были приняты значительной частью индийского народа, однако раздел страны и убийство индуистскими фанатиками Махатмы Ганди вызвали новый переворот в сознании этого общества. Лидеры Конгресса и либеральные публицисты сформулировали в этот сложный период концепцию главного потока политической и общественной жизни. Ее смысл сводился к тому, что светские политические партии, прежде всего ИНК, составляют этот поток, являющийся основой демократического устройства, тогда как место общинных организаций – это обочина, периферия политики, где им и надлежит находиться. Получив широкое распространение среди политически активной части общества, эта концепция отрицала саму легальность общинной политики в рамках индийской демократии. К общинным партиям вырабатывалось отношение как к политическим неприкасаемым. Официально провозглашенная ИНК политика секуляризма противопоставлялась политике общинной.[[62]](#footnote-62)

Но после Второй мировой войны Индия еще представляла аграрную колонию, добившуюся независимости в первую очередь из-за ослабления метрополии — Великобритании. Голод, бедность, массовые беспорядки и вспышки насилия между индуистами и мусульманами были обыкновенным явлением.[[63]](#footnote-63) В подобные переломные периоды народных бедствий, краха привычных социально-политических реалий, в условиях идеологической неразберихи и отсутствия мобилизационной общегосударственной идеи резко возрастает роль традиционных этнокультурных – национальных и религиозных – идентичностей. Как показал опыт не только Индии, но и СССР, Югославии, а еще ранее Османской империи и Австро-Венгрии, люди расходятся именно по национальным и религиозным объединениям, даже если они не особенно глубоко верующие или вовсе неверующие, воскрешаются историко-культурные традиции, которые, часто эксплуатируются в своих интересах националистами и сепаратистами.[[64]](#footnote-64)

## 2.2.Индийская политика секуляризма

Государственная политика в отношении меньшинств в Индии изменялась в зависимости от политических сил, находившихся у власти. После достижения Индией независимости в 1947 г. в стране в течение четырех десятилетий у власти почти беспрерывно находилась партия «Индийский национальный конгресс», которая всегда сохраняла интерес к проблемам меньшинств. За годы пребывания у власти правительство Конгресса осуществило ряд крупных преобразований по укреплению политической и экономической самостоятельности страны, развитию демократии, а также формированию секулярной политической культуры. Так, принятая в 1950 г. Конституция Индии установила равноправие граждан перед законом, запрет на дискриминацию по мотивам религиозной, расовой, кастовой принадлежности, пола и местности рождения (ст. 14–15, часть III). Свобода совести и свобода исповедания религии, отправления религиозных обрядов и религиозной пропаганды была закреплена в статье 25 Конституции. Она гласит: «С соблюдением требований публичного порядка, морали и народного здравия, а также других положений настоящей Части все лица имеют равное право на свободу совести и право свободно исповедовать религию, отправлять религиозные обряды и вести религиозную пропаганду». В 1976 г. была принята 42-я поправка к индийской Конституции, согласно которой Индия провозглашалась светским государством.[[65]](#footnote-65)

Переходя к самой индийской проблематике религиозной толерантности необходимо еще раз упомянуть об одной из важнейших проблем, с которой столкнулось молодое индийское государство сразу после обретения достижения суверенитета в 1947 году – взаимодействие-противостояние многочисленных религиозных общин Индии, определяемое как коммунализм. Ее острота, прежде всего, обусловлена непрекращающимися кровопролитными столкновениями двух наиболее многочисленных и влиятельных общин Индии – индусской и мусульманской, и такие понятия как секулярищм, фундаментализм и толерантность становятся объектом их острой полемики.

В Индии термин «секуляризм»маркирует собой целый комплекс узловых проблем. Поэтому необходимо особо указать на центральное место, которое занимает это понятие в политических дебатах в стране. Этот факт политической жизни страны прекрасно сформулировал С. Рушди: «секуляризм для Индии – не просто характерная черта политической системы, но вопрос ее выживания».[[66]](#footnote-66) В академической среде, в Парламенте и на форумах политических партий, на страницах газет и в интернет-блогах постоянно ведутся споры и не смолкают дискуссии вокруг понятия секуляризма. При этом вполне обычной является практика, когда участники дебатов вкладывают в понятие секулярности совершенно различный, а иногда прямо противоположный или взаимоисключающий смысл, и где оценки рассматриваемых ими политических прецедентов часто расходятся диаметрально. Для понимания сути этой полемики и выявления смыслов, вкладываемых ее участниками в понятие «секуляризм» применительно к индийским реалиям следует проследить историю становления индийского секуляризма в его противостоянии наиболее мощной идеологии индусского национализма – «хиндутве»*,* и попытаться разобраться в причинах, которые привели к значительному падению градуса секулярности в современной Индии.[[67]](#footnote-67)

Прежде всего стоит отметить, что понятие секуляризма, упомянутое в Конституции Индии единственный раз (в 42-й поправке), до сих пор нигде не определено законодателями. Чаще всего оно толкуется как равное покровительственное отношение государства ко всем религиям и общинам. Хотя невозможно отрицать, что сам текст Конституции насквозь проникнут духом секуляризма, тем не менее, в большинстве случаев вместо тщательно проработанной теории, годной для проведения анализа, мы имеем лишь идею секуляризма, состоящую из многих вариативных норм и правил, направленных на законодательное определение отношений между областями религии и политики в целом. Большинство положений законодательства Индии не содержат строгих дефиниций, что неявно декларируют самоочевидность понятия секуляризма.[[68]](#footnote-68)

Помимо затруднений, вызванных объективными причинами, существует и ряд специфических препятствий. Религиозность для народа Индии до сих пор остается тем способом проживания жизни, которого в той или иной мере стараются придерживаться подавляющее большинство индийцев. Она укоренена в индийском сознании глубже, нежели любой «стиль жизни», который только может вообразить себе современный европеец. Поэтому за рамками политической и правовой сфер остается множество вопросов и положений, горячо обсуждавшихся именно в контексте секулярного дискурса Индии.

Положение секуляризма в стране двояко. С одной стороны, понимание секуляризма как принципа государственной политики, утверждающий свободу и достоинство верующих и неверующих людей при формальном равенстве их личных прав, закреплено Конституцией Индии. С другой стороны, как мы сможем убедиться позже, из- за размытости самого понятия в мировосприятии рядового индийца, секуляризм может пониматься здесь весьма широко. И все же нельзя утверждать, что создатели индийской Конституции не отдавали себе отчета в сложности полного неформального разделения сфер политики и религии в их стране. Вот как видел проблему укоренения секуляризма на индийской почве наиболее последовательный приверженец западной секулярной модели, первый премьер-министр независимой Индии Дж. Неру:

«Если религия, или скорее то, что называют религией в Индии, будет продолжать смешиваться со всей остальной социально-политической жизнью, отделение религии от политики будет непростым делом; по сути, оно будет означать отделение жизни от себя самой»[[69]](#footnote-69).

Законодатели вполне осознавали те трудности, с которыми столкнется рациональная, европейско-американская идея секулярной демократии в Индии, но равно и необходимость успешного решения этой задачи. Отчасти правовая, но в большей степени практическая неразрешенность проблемы секуляризма в ее политическом измерении, как и предвидел Неру, привели к смешению традиционных религиозно-общинных институтов и институтов новой гражданской государственности Индии.

Всеобъемлющее исследование индийской светской государственности на основе Конституции Индии, ее социальных и культурных детерминант, было осуществлено профессором Д. Е. Смитом в фундаментальном исследовании «Индия как секулярное государство»[[70]](#footnote-70). Именно ему принадлежит заслуга первооткрывателя. Вопреки общепринятому мнению Д.Е. Смит не утверждает, что Индия является светским государством, он предпочитает говорить об «ограниченном секуляризме». Сам вопрос о секуляризме в Индии наталкивает на размышления о преломлении этого понятия в условиях современной Индии и его неоднозначном «ограниченном характере» в индийском контексте, несмотря на светский и демократический характер Конституции этой страны.[[71]](#footnote-71)

На страницах своей книги Смит разместил впоследствии ставшие знаменитыми таблицы сравнительного анализа трех религиозных доктрин – индуизма, ислама и буддизма. Целью подобного исследования было выяснить, насколько каждая из этих религий «благоприятна», адаптивна к светскому характеру государства. Из пяти факторов четыре оказались благоприятными в случае индуизма и буддизма, однако для ислама – четыре критерия из пяти были негативны. Таким образом, шансы секуляризовать исламскую общину в индийском государстве, по мнению Д. Е. Смита, минимальны. Однако в этой работе от внимания исследователя практически ускользнул возрождающийся индусский коммунализм, не учтена и возможность будущего всплеска именно националистических проиндусских сил. Так что его заключительный вердикт, что секуляризм в Индии имеет вполне безоблачное будущее, может быть поставлен под сомнение, а сам секуляризм расценен как имеющий огромный потенциал для развития.[[72]](#footnote-72)

Одним из первых публично заговорил о «секуляризме по-индийски» А. Б. Шах, президент и основатель «Индийского секулярного общества» в Пуне (штат Махараштра). Он опубликовал цикл статей в индийских газетах, где предложил читателям свои соображения по вопросу секуляризма в Индии. Первые статьи были написаны в форме «ответов мусульманскому другу» в дружелюбной и открытой манере. Затем были высказаны преимущества светского государства. Его целью было донести читателям идею о вполне законном стремлении человека к счастью (не стоит отождествлять это с поиском удовольствий) – в семейной жизни, в образовании, в искусстве, в музыке, в сохранении и поддержании своего здоровья. Особенно это касалось сферы социальной и политической. По мнению Б. Шаха, «там, где в обществе нормой является разномыслие, особенно необходимо создание светского государства».[[73]](#footnote-73) Утверждение: «Мы все секуляристы!» – утверждает Р. Бхаргава, – в Индии можно услышать и из уст крайне правого религиозного активиста РСС, представителя коммунистической партии Индии или одного из лидеров в руководстве страны», а понятие «секуляризация» означает разные вещи для разных людей. Одним из этих значений является «Сарва дхарма самабхав», что можно перевести как требование равного внимания ко всем религиям или равноудаленности религий от власти.[[74]](#footnote-74)

Совершенно с иных позиций подходит к проблематике секуляризма известный индийский социолог и культуролог Т.Н. Мадан – автор множества актуальных книг и статей по этой теме, среди которых важно указать на сборник его эссе «Секуляризм и его место в Индии».[[75]](#footnote-75) Суть взглядов Т.Н. Мадана незамысловата и сводится к тому, что он рассматривает секуляризм как позднехристианскую, если не пост-христианскую идею, которая неприменима к индийской религиозной культуре. Основной мотив, по которому религию пытаются исключить из сферы политики, полагает Т.Н. Мадан – ее иррационализм. Далее он утверждает, что в сложившихся условиях секуляризм как принцип устроения жизни в Южной Азии невозможно реализовать на практике как в целом, так и в качестве основы для действий государства, ни сейчас, ни в обозримом будущем. Учитывая интенции, заложенные в основных религиях Южной Азии, Мадан не сомневается, что «поиск элементов соответствующих светской политической системе в культурной традиции этого региона – бесплодное занятие, ибо не ими, но идеологией наиболее жесткой оппозиции ей пропитана вся культура Индии, и она всячески противится внедрению секуляризма».[[76]](#footnote-76)

В качестве примеров он приводит мусульманское сопротивление унификации гражданского кодекса, семейного законодательства, так называемый «случай Шах Бано», кампанию агитации Партии Бхаратия Джаната «хиндутвавади», повлекшую за собой уничтожение мечети Бабри, сикхский сепаратизм, приведший к столкновением сикхов и индуистов в Пенджабе. Сюда же он относит и сотни безвинных жертв в результате «бомбинг-терроризма» сикхов. «...Все те негативные явления, которые мы наблюдаем воочию, – заявляет Мадан, – есть лишь итог маргинализации религиозной веры, есть то, к чему приводит политика секуляризации, которая провоцирует расцвет подобных проявлений извращенной религиозности. Фундаментализм, возрожденчество и религиозный экстремизм невозможны в традиционном обществе».[[77]](#footnote-77) Все это, по его мнению, – плоды секуляризации в повседневной политической жизни Индии. Т.Н. Мадан отвергает секуляризм как современную западную идею, которая неуместна, непригодна для трансляции в религиозных мероприятиях, сериалах сугубо религиозной направленности, молитв и вероучительных и апологетических выступлениях на государственных каналах. Исследования вспышек межобщинного насилия показали, что они часто совпадали по времени с трансляциями религиозных церемоний или сериалов на религиозные сюжеты, где нередко звучат нападки и обвинения или даже призывы к насильственным действиям в отношении неправоверных и тем провоцируют столкновения. Об этом в частности пишет выдающийся индийский историк Ромила Тхапар.[[78]](#footnote-78)

Предложенные взгляды исследователей на проблему секуляризма в Индии необходимы нам для того, чтобы попытаться проанализировать комплекс проблем, связанных с дискурсом вокруг понятий секуляризма, фундаментализма и толерантности в Индии и сделать предположение о том, как должны и как на самом деле проявляются эти понятия в индийской медиасистеме. Стоит отметить, что данные понятия уже встроены в информационное пространство, внутри которого живет современный индиец, чему особенно способствует активное развитие информационных технологий.

## 2.3. Трансформация конфессиональной картины Индии

Руководство Индии, положившее секуляризацию в основу Конституции Индии, разделяли её смысл и идеалы, и даже спустя почти 60 лет с момента зарождения индийских принципов секуляризации правительство страны подчеркивало их значимость для объединения всего индийского народа.

«Наша сила основана на единстве разнообразия. Принципы секуляризации, социальная справедливость, равенство всех перед законом – составляют основные черты нашей нации. Сегодня день, когда мы снова посвящаем себя служению нашей стране, каждому гражданину, особенно менее удачливому, чем мы», – с такими словами обратился к индийскому народу тогдашний премьер-министр Индии Манмохана Сингха в день 58-й годовщины Дня Независимости в 2008 году.

За время своего пребывания у власти Манмохан Сингх, ставший первым сикхом, занявшим столь высокий пост, и первым неиндуистским премьер-министром в истории Индии, четко обозначил политические и экономические приоритеты в развитии страны. Проблема национального единства была признана им одной из важнейших проблем. Реформирование страны, по его мнению, может осуществляться лишь в условиях мира и гармонии.[[79]](#footnote-79)  Однако, хотя формально отделение религии от политики в Индии провозглашается одной из первостепенных задач, свой приоритет нынешняя политическая элита страны отдает индуизму, в то время, как мусульмане и христиане, представляющие в Индии религиозное меньшинство, испытывают ущемление. Некоторые исследователи даже говорят о появлении «нового политического индуизма», последователи которого обладают «животной ненавистью к мусульманам и христианам», но в то же время «стремится сделать индуизм более похожим на христианство и ислам – менее разнообразным и плюралистическим, более замкнутым, монолитным, централизованным и книжным».[[80]](#footnote-80)

Согласно еще одной точке зрения, в Индии «продолжается борьба не за отделение религии от политики, а за унифицированные религиозные символы, призванные скреплять национальное единство страны».[[81]](#footnote-81) Источником этих символов является индуизм, а потому именно ему отдают предпочтение индийские лидера, выбирая свой политический вектор.

Результатом майских выборов 2014 года становится смещение ИНК и приход к власти Нарендры Моди — провинциального лидера с неоднозначной репутацией из проиндусской националистической «Бхаратия Джаната Парти» (БДП), который, по мнению исследователей, и является зачинщиком «нового политического индуизма». В ходе энергичной избирательной кампании он изъездил страну вдоль и поперек, расхваливая экономические достижения штата Гуджарата, премьер-министром которого он был на тот момент. Не секрет, что темпы развития этого региона заметно выделялись на фоне социально-экономических показателей других индийских штатов, укрепляя его репутацию «райского острова для бизнеса среди унылой трясины бюрократии».[[82]](#footnote-82)

Однако нельзя оставить без внимания трагедию, произошедшую во время правления Моди в Гуджарате в 2002 году. В результате столкновения произошло убийство 59 индусских паломников, после которого штат захлебнулся в кровавых беспорядках на религиозной почве. Эти беспорядки, в свою очередь, привели к гибели по меньшей мере тысячи человек, главным образом представителей мусульманского меньшинства. И когда критики спрашивают Моди, сделал ли он достаточно для прекращения насилия, он всегда отрицает, что были допущены какие-то ошибки. Отрицание Моди в допущении каких-либо ошибок не помогло ему избежать обвинений общественности в сознательном бездействии. И хотя ему так и не было предъявлено официальное обвинение в совершении преступления, через три года после погромов правительство США закрыли ему въезд на свою территорию, открыв его лишь в 2014 году, после избрания Нарендры Моди на пост премьер-министра Индии.

В мае 2015 года в журнале Time вышло редкое двухчасовое интервью с Нарендрой Моди, в котором он, беседуя с главным редактором издания Нэнси Гиббс, настаивал, что его правительство полно решимости отстаивать права религиозных меньшинств.

«Когда относительно какого-то религиозного меньшинства высказывается личное мнение, мы отвергаем его», — сказал он, — «А что касается правительства, то у нас есть единственное „Священное писание“ — это Конституция Индии. Моё правительство не потерпит какой-либо дискриминации по признаку касты, веры или религии».[[83]](#footnote-83)

Несмотря на такой воодушевленный ответ по поводу приверженности новой власти курсу секуляризма, со сменой Конгресса на БДП в индийской политике произошли серьезные перемены. Если Манмохана Сингха, как и большинство предыдущих индийских лидеров представляли светскую версию общеиндийского национализма, а нынешний премьер-министр Нарендра Моди и его партия «Бхаратия Джаната» придерживаются политической идеологии, основанной на традиционной индусской религиозной идентичности, называемой также «хиндутвой».

Главным стержнем данной идеологии Индии при Моди стал упор на защиту традиционных ценностей и жесткое по сути, но мягкое по форме оппонирование западному глобализму. В результате усиления индусского радикализма, результатом которого стало замедление в проведении ряда социальных реформ, в Индии вновь разгораются межконфессиональные конфликты, вызванные ответной реакцией других религиозных групп, в первую очередь мусульман и сикхов.[[84]](#footnote-84)

Одним из самых жестоких столкновений, произошедших во время правления премьера Моди, стало убийство индуистами мусульманина за употребление говядины.[[85]](#footnote-85) Инцидент произошел в Дадри, где толпа индуистов ворвалась в дом Мухаммеда Акхлака и до смерти избила главу семьи. Сын хозяина дома был доставлен в больницу в тяжелом состоянии. Важно напомнить, что запрет на употребление говядины распространяется только на индуистов, в то время как к мусульманам это религиозное правило не относится. После трагедии Нарендра Моди выступил с обращением к нации, в котором обрушился на всех, кто принялся за поляризацию общественного мнения и призвал сограждан не поддаваться на провокации. Подобное заявление было бы наилучшей реакцией лидера настоящего секуляристского государства, если бы за несколько дней до случившегося за поедание говядины не был избит уже не рядовой гражданин, а независимый депутат парламента мусульманского штата Джамму и Кашмир Абдул Рашид Шейх, устроивший для депутатов вечеринку, на которой подавали блюда из говядины. Шейха избили прямо в здании парламента в городе Шринагар его собственные коллеги из правящей БДП, которую возглавляет Моди. Согласно публикации местной газеты, БДП заявили, что любой человек, который «выразил неуважение к матери-корове» достоин такого же наказания.

## 2.4. Индийская медиасистема

По общему признанию, миллиардная по численности населения Индия, несмотря на предшествующие столетия иностранного колониального господства, сумела построить динамично развивающееся демократическое общество. Основным преимуществом этой страны является огромная интеллектуальная мощь. Людские ресурсы, знания и навыки являются одним из главных стратегических источников нынешнего и будущего развития Индии.

Интеллектуальная мощь обусловлена еще и тем прорывом, который Индия совершила в области информационных технологий, став, по существу, лидером не только регионального, но уже глобального масштаба, тем самым вплотную приблизившись к построению информационного общества. Достижениями в области информационных технологий активно пользуются современные индийские медиаконгломераты, представляющие несомненный интерес для исследователей медиаэкономических процессов.

Становление и развитие газетно-журнальных объединений Индии, впоследствии переросших в крупнейшие медиаконцерны, началось еще в период колониального господства, однако активно заявлять о себе они начали после обретения Индией политической независимости. Сегодня индустрия создания и распространения средств массовой информации в Индии (включая уже и электронные СМИ), находящаяся большей частью в руках крупных финансово-промышленных групп страны, относится к бурно развивающимся и оценивается специалистами в 7,72 млрд. долларов США. Это один из наиболее быстро формирующихся секторов индийской экономики.[[86]](#footnote-86)

С разростанием индийской медиасистемы происходит все более усиливается и роль средств массовой информации. В стране издается около 20 тыс. газет и журналов, из которых около 14 млн. экземпляров на хинди и 10 млн. — на английском. Всего газеты и журналы издаются почти на 90 языках. Большинство изданий находятся в частном владении. Выделяются четыре группы крупнейших газетных компаний: «Time of India», «The Indian Express», «Hindustan Times» и «Anandabazar Patrika». Из наиболее влиятельных информационных агентств можно выделить крупнейшие — «Press Trust of India», «United news of India», «Central news Agency» и «India Press Agency».

Индия входит в число десяти стран, издающих наибольшее количество печатной продукции, выпуская свыше 20 тыс. наименований книг и брошюр. Из 15 тыс. издательств 3/4 — мелкие, почти 1/4 — средние и 2% — крупные.

Всеиндийское радио, действующее с 1936 г. под контролем министерства информации и радиовещания, имеет 84 радиостанции, работающие на 38 языках, его передачи принимаются на всей территории страны. Всеиндийское телевидение, созданное в 1976 году, имеет сеть из 140 телевизионных центров и ретрансляционных станций, а также спутники телесвязи. Его передачи могут смотреть уже более 2/3 населения.

В связи с резким увеличением производства и использования компьютерной техники возрастает значение информационных возможностей глобальной сети Интернет и ее влияние на наиболее образованные и политически активные слои населения. Соединяясь с телевидением, радио, традиционными средствами печатной информации, компьютерные технологии приобретают в этой стране принципиально новые формы и качества. Развитие СМИ в последние два десятилетия — важный идеологический фактор, способствующий унификации все еще специфической для различных районов страны политической и конституционной культуры населения и облегчающий политическое управление из центра, хотя нельзя и недооценивать подрывающего единство страны информационного воздействия из-за границы.[[87]](#footnote-87)

Говоря о роли, которую занимают индийские СМИ в формировании религиозной идентичности населения, следует, прежде всего, обратиться к периоду 70-80-х годов XX века, когда Индия назвала своей главной целью объединение столь сложного в этнолингвистическом, конфессиональном, культурном отношении материка, а журналистика стала главной площадкой его объединения.

В этот период женщины Индии из всех социальных и религиозных слоёв общества стали вовлекаться в борьбу за свои права, выразив желание гооврить и действовать открыто. Созданный в 1978 году журнал для женщин под названием «Manushi», редакторами которого стали две женщины – Мадху Кишвар и Рут Ванита, анализировал положение женщин, их роль в обществе и взгляды на жизнь. Женщины осознавали как свои собственные интересы, так и существующие между ними разногласия. Они протестовали против возрждения религиознной общинности, ведущей к непрекращающемуся конфликту религиозных и политических убеждений индуистов, мусульман, сикхов и мещающей женским движениям помогать всем женщинам, независимо от их проихождения и вероисповедания. Созданный на этапе, когда в Индию стала проникать идея объединения нации, журнал стал толчком для реализации этой идеи.

Подобно женщинам, так называемые «неприкасаемые» в Индии не являются однородной группой населения. Они также подразделяются на касты и говорят на разных языках. И это затрудняло их объединение, однако к 1970 году благодаря активной деятельности ряда писателей и множества небольших инициативных групп на всей территории Индии, «неприкасаемые» начали осознавать себя как единое сообщество с одинаковыми целями и задачами. «Неприкасаемые» поняли, что все они – далиты, то есть «надломленные», «разобщенные» и «угнетенные». Через литературные произведения, акции протеста, газеты и журналы такие, как «Dalit Voice», сопротивление местным властям и выступления в политических дебатах далитов – членов парламента «неприкасаемые» и представители индийских племен начали совместную борьбу и заставили власти услышать их голоса.

В 1979 году гуру Сивая Субраманиясвами, американец по рождению и шиваит по вероисповеданию, основал журнал «Hinduism Today», в котором обращался к существующим и потенциальным последователям индуизма, а также ко всем заинтересованным людям. Издание по сей день распространяется по всему миру и представляет собой ненавязчивое повествование авторов о предположительной природе и пути человеческой души.[[88]](#footnote-88)

 Журнал является примером того, как СМИ участвует в формировании единой идентичности людей, живущих на разных концах Земли. Читательская аудитория журнала составляет 275 000 человек, большей частью из Северной Америки, Европы, Индии, Сингапура, Малайзии, ЮАР и Маврикия. Нынешняя редакция ставит перед собой основной целью укрепление индуистской солидарности как единства в разнообразии среди различных течений и направлений индуизма, также защиту, сохранение и распространение индуистской религии и священных знаний Вед.

Спустя десятилетие, благодаря развитию телевидения идея объединения нации проникла в каждый индийский дом. Каждое воскресение 1987 года в половине десятого утра 80 миллионов индийцев сидели дома, в кафе – всюду, где можно было смотреть телевизор, и следили за разворачивающейся перед их глазами историей о боге Раме, его жене Сите и брате Лакшмане в телевизионной эпопее «Рамаян». И хотя содержание эпоса хорошо известно каждому, никто не испытывал скуки. Когда после 52-недельного показа сериал был завершен, некоторые из зрителей даже объявили забастовку и потребовали его продолжения (было показано еще 26 серий). А незадолго до развязки, когда злодея Равану должны были убить, телезрители проделали длинный путь до телестудии, умоляя сохранить ему жизнь. По словам режиссера Рамананда Сагара, «Рамаян» оказался не привычной мыльной оперой, а божественным откровением, достойным поклонения людей, у которых пусть ненадолго, но возникало ощущение национального единения, связанное прежде всего с тем, что исполнителями и зрителями сериала были люди различных религиозных конфессий – сикхи, мусульмане, индуисты.[[89]](#footnote-89)

Подобные методы религиозного воздействия на население со стороны СМИ можно назвать позитивными и вполне безвредными, чего нельзя сказать о тех методах воздействия, которые преобладают в Индии XXI века.

Уже упомянутые ранее выборы 2014 года, результатами которых стала победа БДП, прошли в условиях острой борьбы. Главные конкуренты за места в парламенте – БДП, возглавляющая Национальный демократический альянс (НДА), и ИНК, стоящий во главе Объединенного прогрессивного альянса (ОПА). ИНК старались опереться на религиозные меньшинства и низшие касты, а БДП – на активистов, принадлежащих к индуистской религиозной общине. Позиции этих партий на политической арене страны были практически равны, что вынуждало их бороться за каждый голос всеми доступными средствами. Так, в индийских СМИ постоянно мелькали изображения, сравнивавшие участников предвыборной гонки с индусскими богами.[[90]](#footnote-90) Далее мы рассмотрим некоторые примеры прорелигиозной агитационной борьбы в индийских СМИ.

В июне 2013 года, когда БДП определялась со своим кандидатом, в газете «The Telegraph» вышла статья с изображением Кришны и Арджуны на колеснице в битве при Курукшетре (сюжет из «Махабхараты»). Изображение называлось «Лал Кришна спрыгивает с ратхи» и намекало, таким образом, на Лал Кришну Адвани. Вместо лика Кришны, спрыгивающего с колесницы было лицо Лал Кришны Адвани, а вместо Арджуны ратхой правит Нарендра Моди.[[91]](#footnote-91) Проиндусские организации были возмущены подобной аналогией и потребовали исключить эту статью из издания:

«Более того, они, безусловно, должны извиниться и перед индуистами, и приверженцами Шри Кришны за оскорбление их религиозных чувств. Мы также призываем индуистов и кришнаитов полностью бойкотировать это ежедневное издание до тех пор, пока они не удалят это изображение и не принесут свои извинения за клевету».[[92]](#footnote-92)

Также, перед приездом Сони Ганди в город Кумбху для участия в празднике Кумбха Мела местные власти установили рекламные щиты, на которых Рахул Ганди сравнивался с Шивой, пьющим яд, образовавшийся после пахтанья океана. Изображение сопровождалось надписью: «Во власти яд, и тот, кто пьет его, становится Нилкантхом (Шива)! Встаньте рано и становитесь Шанкаром!». Соня Ганди же предстала в виде Лакшмибаи на коне, с мечом в руке и с ребенком, Рахулом Ганди, на спине.[[93]](#footnote-93) Однако и на этот раз подобный стиль предвыборной кампании не нашел поддержки среди индусского населения. По требованию религиозно-общественных организаций эти рекламные щиты были демонтированы.[[94]](#footnote-94)

Эти и многие другие примеры показывают, как СМИ в Индии из площадки для ведения диалога между враждующими конфессиями становится самым эффективным средством религиозной и политической пропаганды, а сама религия все глубже проникает в медийное пространство страны.

Подводя итог вышесказанному, можно говорить о том, что в первые десятилетия независимого развития Индии секуляризм сыграл важную роль в сдерживании межобщинных конфликтов и в предотвращении некоторых из них. Однако отсутствие массовой поддержки секуляризма на уровне рядового индийца, особенно в сельских районах, дало возможность общинным политикам заметно ослабить позиции его сторонников. Использование общинными политиками СМИ как средства религиозной пропаганды чревато возобновлением в индийском обществе кровавых межконфессиональных столкновений, достигших своего апофеоза в конце XX – начале XXI века. Акцент на религиозной принадлежности индусов способен скрепить национальное единство страны только при условии напоминания ее гражданам об идеях гуманизма, присутствующих в каждой конфессии. И только самой Индии решать, обнаружит ли она другой путь или будет упорствовать в найденном.

# Глава 3. Анализ англоязычных индийских изданий

## 3.1. Репрезентация религиозной идентичности на страницах The Times of India

«The Times of India» является крупнейшей по размерам читательской аудитории англоязычной газетой Индии. Издание было основано в Бомбее в 1838 году под названием «The Bombay Times and Journal of Commerce», выходило дважды в неделю и предназначалось для британских подданных, живущих в западной Индии. С 1861 года газета была переименована на нынешнее название и стала выходить ежедневно.

В период национально-освободительного движения «The Times of India» сохраняла полный нейтралитет в отношении всех противоречащих сторон, намеренно избегая погони за сенсационными материалами и настаивая на точности и объективности в освещении международных новостей, составляющих четверть из всех публикуемых газетой материалов, за что получила престиж и звание самой интеллектуальной газеты Индии. Однако, подобная сдержанность превратила редакционную политику «The Times of India» в неофициальную трибуну для правительства Индии. За редким исключением на страницах издания можно встретить критику в отношении власти и даже межкофессиональные столкновения, обычно вызывающие наибольшую эмоциональную реакцию аудитории, преподностяся редакцией довольно сдержано.

Издание выходит в Дели, Мумбаи и Ахмадабаде и имеет тираж в 3 млн. экземпляров в год, превосходя таким образом все крупноформатные англоязычные газеты в мире.

В качестве эмпирической базы для исследования влияния «The Times of India» на формирование религиозной идентичности индийского населения было проанализировано 37 аналитических материалов, опубликованных на сайте издания в период с 1 апреля 2017 по 1 апреля 2018 года. В них включены материалы, в которых мусульманская или индуистская конфессиональная группа была центральным объектом обсуждения.

Анализ проводился на основе определения тональности материалов (отрицательная / нейтральная / положительная) , посвященных мусульманской и индуистской конфессиям, а также их количественном сравнении.

Ниже представлена динамика упоминаний различной тональности о мусульманах и индуистах в «The Times of India» за 2017 – 2018 гг. (табл.1)

В следующей таблице (табл.2) представлен количественный анализ по тематике публикаций о мусульманах и индуистах в «The Times of India» (содержание некоторых статей относится сразу к несольким темам, а потому было отнесено к каждой группе).

|  |  |
| --- | --- |
| **Тема** | **Количество статей** |
| **Мусульмане** | **Индуисты** |
| Политика | 11 | 4 |
| Религия | 7 | 13 |
| Культура | 3 | 2 |

## 3.2. Репрезентация религиозной идентичности на страницах The Indian Express

Второй наиболее влиятельной газетой Индии является «The Indian Express». Газета была основана в 1932 году в Мадрасе аюрведическим доктором П. Варадараджулу Найду. В 1934 году «The Indian Express» возглавил Рамнатх Гоенка – один из самых активных участников борьбы за независимость и близкий сподвижник Махатмы Ганди. Именно к его деятельности восходят традиции издания, сохранившиеся до сегодняшнего дня.

В 1950–1960-х Гоенка оказывал поддержу «Индийскому национальному конгрессу», но уже в 1970–1980-х начал активно критиковать политику Индиры и Раджива Ганди. За прямолинейность в диалоге с властью «The Indian Express» стала выходить ежедневно и получила статус наиболее влиятельного оппозиционного издания, борющегося с коррупционерами, недобросовестными политиками и ущемлением прав религиозных меньшинств.

Сегодня газета располагается в штаб-квартире в Мумбаи и выходит на английском и основных национальных языках Индии в Дели, Мум­баи, Чен­наи, Ма­ду­рае, Ко­чи­не, Бан­га­ло­ре, Вид­жая­ва­де, Чан­ди­гар­хе, Хай­да­ра­ба­де, Ах­ма­да­ба­де с ти­ражом 408,5 тыс. экземпляров в год. До 2005 года «Indian Express Group» имела воскресное приложение «Sunday Stan­dard» (тираж 240 тыс. экземпляров) и отдельное деловое издание «The Financial Express», однако в 1999 году «The Indian Express» была разделена между наследниками Рамнатха Гоенки, в результате чего из газеты выделилось самостоятельное из­да­ние «The New Indian Ex­press», особенно по­пу­ляр­но­е на на юге Ин­дии и имеющее тираж 300 тыс. экземпляров в год.

Сегодня, как и 40 лет назад, издание продолжает активно критиковать правительство. Редакционный штат газеты составляют аналитики, писатели и политологи, а потому издание часто публикует объемные статьи, проливающие свет на множество острых проблем в индийском обществе.

В качестве эмпирической базы для исследования влияния «The Indian Express» на формирование религиозной идентичности индийского населения было проанализировано 79 аналитических материалов, опубликованных на сайте издания в период с 1 апреля 2017 по 1 апреля 2018 года. В них включены материалы, в которых мусульманская или индуистская конфессиональная группа была центральным объектом обсуждения.

Анализ проводился на основе определения тональности материалов (отрицательная / нейтральная / положительная) , посвященных мусульманской и индуистской конфессиям, а также их количественном сравнении.

Ниже представлена динамика упоминаний различной тональности о мусульманах и индуистах в «The Indian Express» за 2017 – 2018 гг. (табл.3)

В следующей таблице (табл.4) представлен количественный анализ по тематике публикаций о мусульманах и индуистах в «The Indian Express» (содержание некоторых статей относится сразу к несольким темам, а потому было отнесено к каждой группе)

|  |  |
| --- | --- |
| **Тема** | **Количество статей** |
| **Мусульмане** | **Индуисты** |
| Политика | 8 | 13 |
| Религия | 23 | 39 |
| Культура | 2 | 10 |

В результате исследования были сделаны следующие выводы:

1. Образ мусульманской и индуистской конфессиональных групп по-разному представлен в двух центральных изданиях Индии – прогосударственной газете «Times of India» и оппозиционной газете «The Indian Express».

«Times of India» в своей редакционной политике старается придерживаться нейтралитета в освещении новостей с религиозной тематикой. Согласно динамике упоминаний различной тональности мусульманской и индуистской конфессиональных групп в «Times of India» (табл. 1), издание пишет о мусульманах больше положительных аналитических материалов, чем отрицательных. Количество положительных материалов вполовину превышает количество отрицательных. Об индуистах издание за 2017 год опубликовало равное количество положительных и отрицательных материалов. Таким образом, издание почти в равной степени уделяет в своих публикациях внимание формированию мусульманской и индуистской религиозной идентичностям.

«The Indian Express», напротив, в своей редакционной политике придерживается традиций времен национально-освободительного движения и открыто обсуждает проблему межконфессиональных противоречий в Индии. Согласно динамике упоминаний различной тональности мусульманской и индуистской конфессиональных групп в «The Indian Express» (табл. 3), издание также пишет о мусульманах больше положительных, чем отрицательных аналитических материалов. Однако, в оппозиционном издании количество положительных материалов превышает количество отрицательных почти в четыре раза. Об индуистах газета публикует в два раза больше отрицательных аналитических статей, чем положительных. Таким образом, издание старается сформировать у своей аудитории более положительное отношение к мусульманской религиозной идентичности и более отрицательное отношение к индуистской религиозной идентичности, являющейся в Индии доминирующей.

2. Опираясь на выводы теоретической части исследования о том, что мусульманская конфессиональная группа испытывает ущемление и, прежде всего, со стороны индуистской конфессиональной группы, можно сделать вывод, что «The Indian Express» более объективен в освещении религиозных противоречий в Индии, чем «Times of India».

Также стоит отметить, что колличество обращений в аналитических материалах к религиозной тематике в «The Indian Express» в два раза превышает количество обращений к той же теме в аналитических материалах «Times of India». Исходя из этого можно сделать вывод, что «The Indian Express» уделяет больше внимания религиозному вопросу в Индии, в то время как «Times of India» придерживается точки зрения действующего премьер-министра Нарендры Моди, согласно которой издания в секуляристском государстве не должны заниматься поляризацией общественного мнения по вопросу религиозных противоречий.

3. В результате количественного анализа по тематике публикаций в «Times of India» (табл. 2) и «The Indian Express» (табл. 4) установлено, что чаще всего мусульманская и индуистская конфессиональные группы упоминаются в «Times of India» и в «The Indian Express» контексте религиозной темы (межконфессиональные противоречия, религиозные традиции и т.д.), из чего можно сделать вывод, что в индийской медийной среде уделяется большое внимание вопросу религиозной идентичности населения.

4. В результате качественного анализа были определены основные темы, обсуждаемые в аналитических статьях «Times of India» и в «The Indian Express», посвященных мусульманской и индуистской конфессиональной группе.

Итак, основными темами по вопросу мусульманской конфессиональной группы являются:

*- triple talaq,*

*- nikah – halala,*

*- антимусульманские протесты,*

*- межконфессиональное столкновение в Айодхье в 1992 году,*

*- разрушение мечети Бабри,*

*- поломничество в Мекку,*

*- жестокость мусульманских мужчин;*

Основными темамами при обсуждении индуистской конфесииональной группы являются:

*- феминизм,*

*- генерное неравенство,*

*- недостатки кастовой системы,*

*- фильм «Подмавати»,*

*- love dihad,*

*- антимусульманские протесты,*

*- межконфессиональное столкновение в Айодхье в 1992 году,*

*- политика Моди в отношении религиозных меньшинств;*

На основе анализа данных тем можно сделать выводы о том, что при создании отрицательного образа религиозной идентичности, «Times of India» и «The Indian Express» обычно используют истории женщин, выступающих против многовековых традиций, нарушающих их естественные и законные права. Например, протяжении 2017 года издания публиковали аналитические материалы, посвященнеы борьбе мусульманских женщин за закон против практики тройного талака, а также серии аналитических статей о женщинах, участвующих в создании независимой Индии:

***Мусульманские женщины приветствуют законопроект о тройном талаке и добиваются запрета на многоженства***(TOI, 29 декабря 2017)

***Дургабай Десмух: первопроходчица и застройщица, занимающаяся государственной службой*** *(лид: #GenderAnd специальная серия о женщинах, которые помогли разработать Конституцию Индии и трудились для национального строительства)* (TIE, 27 января 2018)

Стоит отметить, что материалы подобной направленности создают отрицательный образ мужчины, в то время как женщины показываются жертвами религиозных традиций:

***Мусульманские женщины делятся инцидентами о сексуальных домогательствах во время хаджа с помощью #MosqueMeToo*** *(лид: Вы когда-нибудь думали, что святые паломничества, такие как хадж, могут быть небезопасными для женщин? С помощью #MeToo женщина по имени Сабица Хан решилась рассказать в Facebook о домогательствах в Мекке и помогла многим другим пролить свет на их истории* (TIE, 11 февраля 2018)

***Мусульманский совет призовет к присяге мужчин, совершающих мгновенный тройной талак***(TOI, 6 февраля 2018)

***Керальский йога-центр «помогает» вернуться женщинам от своих неиндуистских партнеров*** *(лид: По мере того как в судах Кералы идут разговоры о межрелигиозных браках, один из центров йоги обвиняется в насильственном удержании женщин, чтобы поспособствовать разрыву их отношений с неиндуистскими мужчинами)* (TIE, 19 ноября 2017)

Однако, положительный образ религиозной идентичности создается методом рассказа простых человеческих историй о трудностях в религиозных противоречиях:

***Эта история мусульманского мужчины, продающего рождественские украшения, является обязательным для чтения*** *(лид: этот житель Мумбаи, который продает рождественские подарки, свободно говорит на Маратхи, пользуется сказками из Рамаяны и отправил обоих своих сыновей в католическую школу. Он также понимает истинную сущность религии, которую никогда не разделял)* (TIE, 25 декабря 2017)

***В доброй вере: истории, которые нужно рассказывать*** *(лид: Обычные мусульмане изучают сострадание, равенство и смирение из историй, которые проживают сами)* (TIE, 29 января 2018)

Стоит отметить, что о мусульманах подобных материалов выходит значительно больше, чем об индуистах, что говорит о небезразличии изданий к проблеме религиозных меньшинств в Индии.

Отрицательный образ индуизма обычно создается журналистами благодаря напоминанию читателям о националистичных настроениях правительсва страны и общинных столкновениях:

***Пятая колонна: Сигнальные колокола начинают звонить*** *(лид: Урок Моди заключается в том, что он должен прекратить притворяться, что хорошие времена уже здесь. Их нет)* (TIE, 18 марта 2018)

***Индуисты Юва Вахини убивают мусульманских журналистов*** (TOI, 32 января 2018)

Однако важно обратить внимание на то, как создается положительный образ индуистской религиозной идентичности благодаря материалам, посвященным культурным традициям индуизма:

***В Музаффарнагаре индусы скандируют «Аллах-Акбар», мусульмане кричат – «Хар Хар Махадев****»* (TOI, 15 февраля 2018)

***Фестиваль празднования индусско-мусульманского единства*** (TOI, 24 января 2018)

***Лори 2018: история, важность и почему она празднуется*** (TIE, 12 февраля 2018)

#  Заключение

В данном исследовании был проведен теоретический анализ работ на тему религиозной идентичности и факторов, влияющих на ее формирование. Также была изучена конфессиональная картина Индии и индийская медиасистема. На основе этого анализа мы заключили, что религиозная идентинтичность представляет сложный и противоречивый процесс и одновременно результат, во-первых, отождествления личности себя с трансцендентным. Во-вторых, становления личностных характеристик и ценностных ориентаций личности, создающих особое отношение к окружающему миру и окружающим людям. В-третьих, отождествления себя с определенной религиозной общиной, принятия ее обрядов, символов и ценностей, учения. Одним из важнейших факторов в формировании религиозной идентичности субъекта является медиапространство. Средства массовой информации разных уровней, масштабов аудитории участвуют в процессе создания ценностной картины мира у своей аудитории, информируют о существовании тех или иных религиозных идентичностей в обществе и все чаще выступают платформой не только для религиозного диалога, но и для религиозного конфликта.

Во второй части исследования был проведен сравнительный анализ репрезентации мусульманской и индуистской религиозных групп на страницах ведущих индийских газет «Times of India» и «The Indian Express». Данный анализ помог проследить динамику материалов различной тональности с упоминанием мусульман и индуистов. В исследовании были использованы методы качественного и количественного контент-анализа.

Количественный контент-анализ позволил определить число обращений к религиозной тематике в аналитических материалах исследуемых изданий. Было выявлено, что в «The Indian Express» количество обращений в два раза превышает количество обращений к той же теме в аналитике «Times of India». В результате был сделан вывод о том, что «The Indian Express» уделяет больше внимания религиозному вопросу в Индии и, соотвественно, оказывает большее влияние на формирование религиозной идентичности индийского населения, чем «Times of India».

В своих аналитических материалах, посвященных конфессиональным группам «Times of India» не занимает определенной позиции, а остается наблюдателем, в то время как журналисты «The Indian Express» обращают внимание своей аудитории на случаи ущемления религиозных меньшинств, в основном, мусульманской конфессиональной группы, а также на нарушение естественных и законных прав женщин, страдающих как от мусульманских, так и от индуистских религиозных традициий. Все тексты подобной направленности, безусловно, создают негативный образ той или иной религиии. Положительную тональность имеют материалы, рассказывающие истории жизни простых людей, поощеряющих межконфессиональные браки и гендерное равноправие. Как правило, акцент в таких материалах делается на положиетльной характеристике религии, исповедуемой героем статьи. Также положительный образ религии создают статьи о культурной самобытности ислама и индуизма.

В результате качественного анализа были определены основные темы, обсуждаемые в аналитических статьях «Times of India» и в «The Indian Express», посвященных мусульманской и индуистской конфессиональной группе. В статьях о мусульманской конфессиональной группе чаще всего обсуждается практика мгновенного разводаtriple talaq и необходимость признания ее неконституционной,межконфессиональные браки и антимусульманские протесты*.* Основными темамами при обсуждении индуистской конфесииональной группы являются феминизм, гендерное неравенство, запрещенная индуизмом практика межконфессионального брака love dihad и политика правительсттва Индии в отношении религиозных меньшинств.

На основе анализа данных тем был сделан выводы о том, что в индийской медийной среде происходит активный процесс формирования религиозной идентичности, при этом информация, репрезентуемая аудитории о конфессиональных группах часто отражает реальную ситуацию в индийском обществе и, следовательно, является объективной.

# Библиографический список

**На русском языке:**

1. Абрамов Д. Б. Светское государство и религиозный радикализм в Индии. М., 2011.
2. Андреева Г. М. Социальная психология. М., 1994.
3. Аникеева Е. Н. Проблемы индийского теизма: философско-компаративный анализ. М., 2013.
4. Бузов В. И. Новейшая история Азии и Африки (1945-2004): учеб. пособие. Р., 2005.
5. Джеймс У. Мнообразие религиозного опыта. – М.: «Наука». 1993.
6. Кнотт К. Индуизм. М., 2001.
7. Корм Ж. Религиозный вопрос в XXI веке. Геополитика и кризис постмодерна. М., 2012.
8. Леви-Брюль Л. Сверхъестественное в первобытном мышлении. М., 1937.
9. Максаковский В. П. Географическая картина мира. М., 2008.
10. Малашенко А. Религия и конфликт. М., 2007.
11. Маслоу А. Мотивация и личность. СПб., 1999.
12. Мид Дж. Интернализованные другие и самость // Американская социологическая мысль: Тексты. М., 1994.
13. Н. Нилекани, Образ новой Индии: Эволюция преобразующих идей. М., 2010.
14. Румин И. Информация и общественное мнение: От репортажа в СМИ к реальным переменам. М., 2010.
15. Семашко И. М. Регион и этнос. Индия: страна и ее регионы. М., 2000.
16. Смолярова А.С. Функционирование русскоязычной прессы в современной Германии. СПб., 2014.
17. Сорокин, П. А. Социальная и культурная динамика. М., 2006.
18. Страшун Б. А. Средства массовой информации Индии, Конституционное (государственное) право зарубежных стран: Америка и Азия. М., 2001
19. Франкл В. Основы логотерапии. Психотерапия и религия. Спб., 2000.
20. Фрейд З. Недовольство культурой. М.: «Ренессанс», 1992.
21. Фрейд З. Психология масс и анализ человеческого «Я». М., 1921.
22. Фромм Э. Психоанализ и религия. М., 1990.
23. Хантингтон С.П. Столкновение цивилизаций и изменение мирового порядка. М., 1997.
24. Шнейдер Л.Б. Профессиональная идентичность. М., 2004.
25. Эриксон Э. Идентичность: юность и кризис. М., 2006.
26. Юнг К.Г. Архетип и символ. М., 1991.
27. Ялом И. Экзистенциальная психотерапия. М., 2000.

**На иностранных языках:**

1. Клюев Б.И. Религия и конфликт в Индии. М., 2002.
2. Beit-Hallahmi B. Religion and identity: Concepts, data, questions // Social Science Information. 1991.
3. Krotz F. Medien als Ressource der Konstitution von Identität: Eine konzeptionelle Klarung auf der Basis desSymbolischen Interaktionismus // Medienidentitäten: Idenität im Kontext von Globalisierung und Medienkultur / Hrsg. С. Winter, T. Thomas, A. Hepp. Halem, 2003.
4. Madan T.N. Secularism in Its Place // The Journal of Asian Studies. 1987. - Vol. 46. -№ 4.
5. Mitra A. Television and Popular Culture in India: A Study of the Mahabharat. New Delhi, 1993.

Nehru J. Selected Works of Jawaharlal Nehru. Orient Longman. – 1972. – Vol 3. – P. 233.

1. Park C.L. Religiousness/spirituality and health: A meaning systems perspective // Journal of Behavioral Medicine. 2007.
2. Rushdie S.In Good Faith // The Independent. – London, 1990. – February 4.
3. Shah A.B. Chanllenges to Secularism. – Bombay: Nachiketa Publications, 1966.
4. Smith D.E. India as a Secular State. – Princeton: Oxford University Press, 1963.
5. Tajfel, Turner. Social Identity Theory. 1979.

Thapar R**.** Communalism and History in India // www.mnet.fr – Ch. II.

1. The First Report on Religion Data. Census of India 2001. New Delhi, 2004.
2. Ysseldyk R., Matheson K., Anisman H. Religiosity as Identity: Toward an Understanding of Religion // Social Identity Perspective Personality and Social Psychology Review. 2010.

**Научные статьи:**

1. Акимова И. А. СМИ как фактор формирования идентичности личности в обществе // Сервис Plus, 2009. № 1.
2. Аникеева Е. Н. Роль религиозного сознания и его законов (парадигм) в кросскультурных и глобализационных процессах // Культурная идентичность и глобализация. Доклады и выступления. 5-й Международный философский симпозиум «Диалог цивилизаций: Восток – Запад», 2002. С. 171–178.
3. Анурин В.Ф. Религия как фактор социальной интеграции // Социологические исследования, 2013. №1.
4. Балич Н.Л. Религиозная идентичность в культуре современного общества // Социологический альманах. – 2015 - №6.
5. Верещак В.А. Проблема богоискательства и социально-психологические детерминанты становления неофита православия // Прикладная психология, 2001. №2.
6. Гаврилов Ю. А., Кофанова Е. Н., Мчедлов М. П., Шевченко А. Г. Конфессиональные особенности религиозной веры и представлений о ее социальных функциях // Социологические исследования. 2005. №6.
7. Гальченко О. Понятие идентификации в теории З. Фрейда // Развитие личности, 2011. № 2. С. 106-115.
8. Гимадеева Д.Р. Ефлова М.Ю. Конструирвоание религиозной идентичности в политкультурном обществе: социальные детерминанты // Ученые записки Казанского университета, 2013.
9. Глушкова И. Религиозная идентичность и политика национальной интеграции в Индии // Религия и конфликт. 2007. С. 223-265
10. Горохов С. А. Религиозный фактор в политической жизни современной Индии // Вестник Адыгейского государственного университета, 2011. № 2.
11. Жунушова С.О. Роль СМИ как основного фактора трансформации социальной идентичности молодежи в современных условиях // Проблемы современной науки и образования, 2017. №11.
12. Ишмуратова И.Р. Влияние средств массовой информации на формирование культурной идентичности (на примере РТ) // Материалы VII Молодежной научной конференции по проблемам философии, религии, культуры Востока. СПб, 2004. C. 15.
13. Кочетков В. В. Национальная и этническая идентичность в современном мире // Вестник МГУ, 2012. № 2. С. 144-161.
14. Лягушева С. А., Нагой А. А. Религиозная идентичность в современной культуре // Вестник Адыгейского государственного университета, 2009.
15. Ляпкина Т. Ф. Конструирование и репрезентация идентичности в массмедиа // Вестник русской христианской гуманитарной академии, 2015. № 2.
16. Матвиенко В. В. Развитие и проблемы функционирования медиаконцернов в Индии: дис. … канд. фил. наук: 19.12.08 / В. В. Матвиенко; РУДН, М., 2008.
17. Мухаметзянова-Дуггал Р. М. Политика в отношении религиозных меньшинств в Индии // Уральское востоковедение : международный альманах, 2015.
18. Мчедлов М. П. Религиозная идентичность. О новых проблемах в межцивилизационных контактах // Социологические исследования. 2006.
19. Посадский А. Индия: строительство политической нации на базе цивилизационной идентичности // ВРНС. 2013.
20. Празаускас А.А. Индия: слагаемые национального единства // Обозреватель – Observer. 1996. – № 10-12.
21. Руденко Д. Этнокультурная идентичность: вариант Южной Индии // Тамыр. 2014. № 39
22. Смирнова Е. В. Религия и политические технологии в Индии // Тамбов: Грамота, 2015. № 12.
23. Соколовская И. Э. Социальная психология религиозной идентичности современной российской молодежи: дис. … док. псих. наук: 19.12.08 / Соколовская И. Э; МПГУ, М., 2015.
24. Успенская Е. Н. Индуизм и кастовая идеология // Кросскультурное взаимодействие в Азии. Теория и практика: Ежегодник 2010. Сборник статей. 2010. С. 249–275.
25. Хруль В. Журналистика и религия: к построению принципиальной модели диалога // Вестник МГУ. 2012. С. 260-264.
26. Шорохова В. А. Религиозная идентичность в зарубежных психологических исследованиях: теоретические модели и способы изучения // Социальная психология и общество, 2014. № 4

**Статьи в периодических изданиях:**

1. В Индии мужчину линчевали за тайное поедание говядины // Фонтанка.ру
URL: <https://www.fontanka.ru/2015/09/30/160/>
2. Индия: тренды 2015 года и прогноз на 2016 // Geopolitica.ru /
URL: <https://www.geopolitica.ru/article/indiya-trendy-2015-goda-i-prognoz-na-2016-y>
3. Косырев Д. Новые гиганты в альянсе ШОС // ИнфоШОС.
URL: <http://www.infoshos.ru/ru/?idn=16750>
4. Ливен А. Индуистский национализм: неудобная правда // Россия в глобальной политике
URL: <http://globalaffairs.ru/global-processes/Induistskii-natcionalizm-neudobnaya-pravda-18725>
5. Нарендра Моди хочет изменить Индию // Time. – 2015. – May.
URL: <https://inosmi.ru/india/20150516/228057649.html>
6. От колонии — к державе: как изменилась Индия за 70 лет независимости // ТАСС /
URL: <http://tass.ru/mezhdunarodnaya-panorama/4480585>
7. Рыбаков Р. Реформация индуизма // Ставрос, 2011.
URL: <https://stavroskrest.ru/content/reformaciya-induizma>
8. Эксклюзивное интервью с Нарендрой Моди // Time. – 2015. – May.
URL: <https://inosmi.ru/india/20150516/228058149.html>
9. Ясина И. Путешествие по предрассудкам // Газета.ru.
URL: <https://www.gazeta.ru/comments/column/yasina/s63357/8075897.shtml?updated>
10. Protest: Depiction of Rahul Gandhi as Shiva and Sonia Gandhi as Rani Lakshmibai in Kumbh Mela // Hindu Jagruti Samity. 06.02.2013.
URL: <http://www.hindujagruti.org/news/15617.html>
11. Protest: The Telegraph Daily Insults Shri Krishna through Picture // Hindu Jagruti Samity. 28.06.2013.
URL: <http://www.hindujagruti.org/news/16675_the-telegraph-daily-insults-shri-krishna.html>
12. Ramaseshan Radhica. Demolition Dad. Token Effort to Placate Advani // The Telegraph. - 11.06.2013.
URL: <http://www.telegraphindia.com/1130611/jsp/frontpage/story_16994711.jsp#.U0zlrhbGCq0>

**Эмпирические материалы:**

1. Официальный сайт газеты Time of India
<https://timesofindia.indiatimes.com/>
2. Официальный сайт газеты The Indian Express
<http://indianexpress.com/>

**Таблицы соотношения количества аналитических материалов с упоминанием представителей мусульманской и индуистской конфессиональных групп, опубликованных в Times of India с апреля 2017 по апрель 2018 года (распределение материалов производится на основе их тональности)**

|  |
| --- |
| **Мусульмане** |
| **Положительные (9)** | **Нейтральные (3)** | **Отрицательные (6)** |
| **'Langar' at mosque feeds 100 a night, kitchen has capacity to serve 400**It is around 8.30pm. The muezzin at the massive, white-washed green minarate-decorated Sunni Muslim Bilal Masjid in Grant Road (East) has called out the faithful for Isha or the night's prayer. While several devout Muslims, clad in white kurta-pyjama, head to the mosque's inner sanctum after doing wadu or ablutions at the front wadukhana, a group of Good Samaritans first finish a big task at hand before joining others at the prayers. <https://timesofindia.indiatimes.com/city/mumbai/langar-at-mosque-feeds-100-a-night-kitchen-has-capacity-to-serve-400/articleshow/63350000.cms> | **In death, mentally ill man claimed by both Hindus and Muslims**For Muslims, he was Rizwan and for Hindus, Chaman. For his doctors again, this 24-year-old was a mentally-ill patient. On Wednesday evening, the remote locality of Kathghar in Moradabad district was witness to a unique funeral process when Rizwan alias Chaman died. Members of both the communities were at loggerheads as both sides wanted to perform his last rites as per their religion. Finally, the matter reached the local police station, where after a discussion, a novel solution was found - Rizwan alias Chaman was buried but at a Hindu cremation site. Hundreds had gathered outside their homes to see members of both communities shoulder his bier and take turns to chant “Ram naam satya hai” and “Allahu Akbar” to the Gulab Bari cremation site.<https://timesofindia.indiatimes.com/city/bareilly/in-death-mentally-ill-man-claimed-by-both-hindus-and-muslims/articleshow/63420955.cms>  | **After triple talaq, SC turns lens on polygamy, nikah**Seven months after declaring triple talaq or Talaq-e-Biddat as invalid and unconstitutional, the Supreme Court decided on Monday to examine the validity of the practices of polygamy and certain forms of marriages in the Muslim community and referred the case to a Constitution bench to adjudicate.<https://timesofindia.indiatimes.com/india/after-triple-talaq-sc-turns-lens-on-polygamy-nikah/articleshow/63472774.cms>  |
| **Divide and school policy ghettoising Muslim kids**What is it like to be a middle class Muslim parent in India today? Over the course of writing a book, I reached out to 145 Muslim families with kids studying in some of the top schools of the country. What I learnt was disturbing, to say the least. While parents today can ensure meals at malls, membership to sports complexes, education at leading institutions and clothes in vogue, what they cannot ensure is that their children will not be bullied for their religious affiliations. As many as 80 per cent of Muslim children I spoke to had experienced some kind of religious bullying, from as young as six.<https://timesofindia.indiatimes.com/home/sunday-times/all-that-matters/divide-and-school-policy-ghettoising-muslim-kids/articleshow/62395438.cms>  | **Muslims dwindling in assembly**The epic election of Ahmed Patel, political advisor to Congress president Sonia Gandhi, to the Rajya Sabha three months back may have given the Gujarat Congress a shot in the arm. However, from a peak of 12 MLAs in 1980, the number of Muslim MLAs in the Gujarat assembly is down to just two, despite the community making up 9% of the state's population. <https://timesofindia.indiatimes.com/city/ahmedabad/muslims-dwindling-in-assembly/articleshow/61252567.cms>  | **Muslim Board to ask men for oath against instant triple talaq**The All India Muslim Personal Law Board (AIMPLB), which failed to convince the Supreme Court against banning instant triple talaq last year, is all set to make it binding on Muslim men to commit in the nikahnama (Islamic marriage contract) that they will not follow the practice.More than a month after the Lok Sabha passed the Muslim Women (Protection of Rights on Marriage) Bill, making instant triple talaq or talaq-e-biddat a criminal offence with jail of up to three years, the board, at its 26th annual convention to be held from February 9 -11 in Hyderabad, will release a "model nikahnama" requiring bridegrooms to give an undertaking they will not divorce their wives using instant triple talaq. <https://timesofindia.indiatimes.com/city/mumbai/muslim-board-to-ask-men-for-oath-against-instant-triple-talaq/articleshow/62796990.cms>  |
| **Modi sarkar’s Rs 51k wedding bounty for graduate Muslim women**To encourage the pursuit of higher education among Muslim women, those who obtain graduate degrees will soon be given a wedding gift of Rs 51,000 by the Modi government. The scheme has been christened Shaadi Shagun, to start with. A website is currently being put up by Maulana Azad Educational Foundation where all details of the scheme would be made available. The Shaadi Shagun amount will be made available only to those graduate Muslim girls who have already received MAEF scholarships earlier.<https://timesofindia.indiatimes.com/india/modi-sarkars-rs-51k-wedding-bounty-for-graduate-muslim-women/articleshow/59955530.cms>  | **Muslim women to march against "anti-women" triple talaq bill in Lucknow on March 18**On the call of the All India Muslim Personal Law Board (AIMPLB), Muslim women will on Sunday hold a peaceful protest in Lucknow against the central government's proposed triple talaq bill. To be held at the Teele Wali Masjid on Sunday afternoon, the protest will see burqa-clad women coming together against the "anti-women" triple talaq bill.<https://timesofindia.indiatimes.com/india/muslim-women-to-march-against-anti-women-triple-talaq-bill-in-lucknow-on-march-18/articleshow/63337244.cms>  | **Plea in Supreme Court to declare 'nikah-halala' among Muslims unconstitutional**Months after the Supreme Court struck down 'triple talaq', a petition filed in the apex court today sought that the practices of polygamy and 'nikah-halala' among Muslims be declared "unconstitutional" and violative of the fundamental rights of women.Nikah-halala is a practice intended to curb incidence of divorce under which a man cannot remarry his former wife without her having to go through the process of marrying someone else, consummating it, getting divorced and observing a separation period called Iddat before coming back to him.<https://timesofindia.indiatimes.com/india/plea-in-supreme-court-to-declare-nikah-halala-among-muslims-unconstitutional/articleshow/63174933.cms>  |
| **The obstacles are what made me resolutely decide that dance will be my life: Bharatanatyam dancer Mansiya V P**Winston Churchill once said a kite flies against the wind, not with it. Since her childhood, Mansiya V P has embodied that spirit as she's been the kite that has been flying against the tirades of religious fundamentalists. Defying every opposition that came her way for being a Muslim woman dancer, she has been bravely forging ahead. The 12-year-old-girl, who was in the news years ago for not being able to cremate her mother in the mosque for being a dancer, is now a 23-year-old PhD scholar in Bharatanatyam in Kalamandalam.<https://timesofindia.indiatimes.com/city/kochi/the-obstacles-are-what-made-me-resolutely-decide-that-dance-will-be-my-life-bharatanatyam-dancer-mansiya-v-p/articleshow/62696114.cms>  |  | **Pak govt asks court to deny clearance to Saeed's political front**The Pakistan government has requested a court here not to consider Mumbai attack mastermind Hafiz Saeed-backed Milli Muslim League's plea seeking its registration as a political party, saying the group would breed violence and extremism in politics.<https://timesofindia.indiatimes.com/world/pakistan/pak-govt-asks-court-to-deny-clearance-to-saeeds-political-front/articleshow/62219733.cms>  |
| **Muslim women hail triple talaq bill, seek ban on polygamy**A day after the Lok Sabha passed the contentious bill on instant triple talaq, the development was hailed by several Muslim women involved in judicial war against the practice, with a rider that the government should have also banned polygamy.The women, including those who waged the war against the archaic practice in the Supreme Court, said with the passing of the Muslim Women (Protection of Rights on Marriage) Bill in the lower House, "a new beginning has been made" and it will prove to be a deterrent for the husbands from saying talaq-e-biddat to their wives. <https://timesofindia.indiatimes.com/india/muslim-women-hail-triple-talaq-bill-seek-ban-on-polygamy/articleshow/62298393.cms>  |  | **Pro-Muslim parties could trouble Congress**Two pro-Muslim parties — Hyderabad-based All-India Majlis-e-Ittehadul Muslimeen (AIMIM) and the newly launched All-India Mahila Empowerment Party (AIMEP) — are hoping to make a splash in these assembly elections. The parties are particularly eyeing a few segments in Bengaluru and the Hyderabad-Karnataka region. The parties, which hope to put up a strong fight in constituencies where they believe Muslim votes will be decisive, are in talks for an alliance with the JD(S).<https://timesofindia.indiatimes.com/city/bengaluru/pro-muslim-parties-could-trouble-congress/articleshow/63142158.cms>  |
| **Don’t let anyone clip your wings: students to victims of online abuse**When a few hijab wearing Muslim girl students of a dental college in Malappuram performed a flash mob in the street last week, conservatives had attacked them vociferously on social media. As a protest against the self-appointed moral police, students from across the State had conducted similar flash mobs in the streets of Malappuram and Thiruvananthapuram, garnering applause from all over. One of those flash mobs had a few non-Muslim girls who wore hijab while dancing, who have now been accused of deceiving the public. We get their side of the story, and also talk to students from different colleges to get their views on the matter. <https://timesofindia.indiatimes.com/city/kochi/dont-let-anyone-clip-your-wings-students-to-victims-of-online-abuse/articleshow/62037516.cms>  |  | **​ Muslim youth group, AMU students at loggerheads over President Kovind’s visit**Members of Muslim Youth Association, claiming to be “followers” of RSS ideology, have announced that 11,000 youths from the community will welcome President of India, Ramnath Kovind, at the forthcoming convocation of Aligarh Muslim University (AMU) with saffron flags if authorities fail to take action against students who had threatened to show black flags to him.<https://timesofindia.indiatimes.com/city/agra/-muslim-youth-group-amu-students-at-loggerheads-over-president-kovinds-visit/articleshow/63085026.cms>  |
| **Electoral role: Gujarat Muslims out of poll picture in 2017**Dr J S Bandukwala, former professor of physics at MS University, has always been the face of dignity during periods of immense personal suffering. He lost his home when it was attacked by mobs during the 2002 post-Godhra riots, his longtime neighbours slammed doors in his face, he was shunned by his university colleagues and made the victim of a witch-hunt. Yet Bandukwala is marked by a singular lack of bitterness and, today, runs a charitable educational trust for Muslim youth.<https://timesofindia.indiatimes.com/city/ahmedabad/electoral-role-gujarat-muslims-out-of-poll-picture-in-2017/articleshow/62003011.cms>  |  |  |
| **Professional students' conference to discuss threat from Islamic State**Campaign against the Islamic State (IS) would be an important part of the 'Profcon', the conference of professional students to be held in Kannur in February next year.A resolution adopted at the meeting about the conference held at Mangaluru on Saturday said that an ideological fight based on the Islamic scriptures has become inevitable against the terror group that is leading Muslim youth to the path of suicide.<https://timesofindia.indiatimes.com/city/kozhikode/professional-students-conference-to-discuss-threat-from-islamic-state/articleshow/61613750.cms>  |  |  |
| **A festival to celebrate Hindu-Muslim unity**Admirers of Sufism were at their ecstatic high on Monday night as the sacred environs of the Dargah of Hazrat Shaik Ji Hali in Old City reverberated with the devotional songs of the 13th century saint-poet Amir Khusro to mark the festival of Basant.The Sufi Basant festival, a symbol of Hindu-Muslim unity, is celebrated at all major dargahs of Sufi saints on Basant Panchami, which heralds the spring . It is also dedicated to Saraswati, the goddess of learning and knowledge. <https://timesofindia.indiatimes.com/city/hyderabad/a-festival-to-celebrate-hindu-muslim-unity/articleshow/62628132.cms>  |  |  |

|  |
| --- |
|  |
| **Индуисты** |
| **Положительные (8)** | **Нейтральные (3)** | **Отрицательные (8)** |
| **Pakistan will get its first Hindu woman Senator next month: Pakistan People's Party**Kirshna Kumari Kolhi from Thar in Pakistan's Sindh province will become the first-ever Hindu woman Senator in the Muslim-majority country, the ruling Pakistan People's Party said today.<https://timesofindia.indiatimes.com/world/pakistan/pakistan-will-get-its-first-hindu-woman-senator-next-month-pakistan-peoples-party/articleshow/63014986.cms>  | **Gangster Mintu wanted for Hindu leader’s murder arrested**Gangster Saraj Mintu, wanted for murder of Hindu outfit leader Vipin Sharma in Amritsar, has been arrested by the Organized Crime Control Unit (OCCU) of Punjab Police. Mintu was on the run since the broad daylight murder on October 30, 2017.<https://timesofindia.indiatimes.com/city/chandigarh/gangster-mintu-wanted-for-hindu-leaders-murder-arrested/articleshow/63193126.cms>  | **Hindu Mahasabha refers to Qutub Minar as ‘Vishnu Stambh’ in new calendar**Hindu Mahasabha’s Aligarh unit on Sunday released a controversial Hindu New Year calendar in which seven mosques and monuments of Mughal era, including the Taj Mahal, have been referred to as “Hindu temples”. <https://timesofindia.indiatimes.com/city/agra/-hindu-mahasabha-refers-to-qutub-minar-as-vishnu-stambh-in-new-calendar/articleshow/63357482.cms>  |
| **In Muzaffarnagar, Hindus chant Allahu-Akbar, Muslims Har Har Mahadev**For years after the Muzaffarnagar riots of 2013 that left 63 dead and more than 50,000 homeless, Hindus on one side and Muslims on the other bayed for each other's blood. Hundreds of cases were lodged against members of both communities and the social strain was apparent, with the two sides wary, apprehensive and angry.Of late, though, there has been a transformation. Peace committees are working overtime to bring back the harmony Muzaffarnagar lost, and it is bearing fruit. Nowadays, often after "unity meetings", Hindus can be heard chanting Allahu- Akbar and Muslims Har Har Mahadev. <https://timesofindia.indiatimes.com/city/meerut/-in-muzaffarnagar-hindus-chant-allahu-akbar-muslims-har-har-mahadev/articleshow/62922014.cms>  | **How Supreme Court viewed words ‘Hindu’, ‘Hinduism’ & ‘Hindutva’ in rulings**In the past, a section of politicians compulsively approached imams on the eve of elections. It was considered an acceptable practice given the hold of religious heads over god-fearing masses.In the recent past, political leaders have made visits to temples an inseparable part of their election campaign itinerary and strategy.<https://timesofindia.indiatimes.com/india/how-supreme-court-viewed-words-hindu-hinduism-hindutva-in-rulings/articleshow/62782807.cms>  | **Hindu Mahasabha's calendar refers to Mecca as Macceshwar Mahadev temple, Taj as Tejo Mahalaya**he Hindu Mahasabha, Aligarh, on Sunday released a controversial Hindu New Year calendar in which seven mosques and monuments from the Mughal era, including the Taj Mahal, and the holy Muslim site of Mecca, have been referred to as "Hindu temples". (Р) !<https://timesofindia.indiatimes.com/city/agra/hindu-mahasabha-releases-calendar-referring-mecca-as-macceshwar-mahadev-temple-taj-as-tejo-mahalaya/articleshow/63356997.cms>  |
| **Hindu Jagran Manch to launch 'reverse Love Jihad' in UP**To counter what they call "love jihad", the Hindu Jagran Manch, an affiliate of the RSS has decided to launch a "reverse Love Jihad" by setting a target of 2100 Muslim brides for Hindu boys in the next six months. <https://timesofindia.indiatimes.com/city/agra/hindu-jagran-manch-to-launch-reverse-love-jihad-in-up/articleshow/61868570.cms>  | **In death, mentally ill man claimed by both Hindus and Muslims**For Muslims, he was Rizwan and for Hindus, Chaman. For his doctors again, this 24-year-old was a mentally-ill patient. On Wednesday evening, the remote locality of Kathghar in Moradabad district was witness to a unique funeral process when Rizwan alias Chaman died. Members of both the communities were at loggerheads as both sides wanted to perform his last rites as per their religion. Finally, the matter reached the local police station, where after a discussion, a novel solution was found - Rizwan alias Chaman was buried but at a Hindu cremation site. Hundreds had gathered outside their homes to see members of both communities shoulder his bier and take turns to chant “Ram naam satya hai” and “Allahu Akbar” to the Gulab Bari cremation site. <https://timesofindia.indiatimes.com/city/bareilly/in-death-mentally-ill-man-claimed-by-both-hindus-and-muslims/articleshow/63420955.cms> | **Hindu Yuva Vahini men thrash Muslim youths, assault journalist**Even as violence in Kasganj has kept the state on boil, another incident in Meerut flared tension after a mob of Hindu Yuva Vahini activists thrashed Muslim youths for alleged harassment of a girl on Tuesday. <https://timesofindia.indiatimes.com/city/meerut/hindu-yuva-vahini-men-thrash-muslim-youths-assault-journalist/articleshow/62718320.cms>  |
| **Hindu or Muslim? In death, mentally ill man buried at cremation ground**For Muslims, he was Rizwan and for Hindus, Chaman. For his doctors again, this 24-year-old was a mentally-ill patient. On Wednesday evening, the remote locality of Kathghar in Moradabad district was witness to a unique funeral procession when Rizwan alias Chaman died.<https://timesofindia.indiatimes.com/city/bareilly/hindu-or-muslim-in-death-mentally-ill-man-buried-at-cremation-ground/articleshow/63420594.cms>  |  | **Lawyers, drivers, students, waiters, kiosks in 'love-jihad' spy network**A Muslim youth and his two brothers were beaten up by members of the Hindu Yuva Vahini and Vishwa Hindu Parishad on Saturday at a Baghpat court complex when the man was to get married to a Hindu girl from Punjab. Every time a case of 'love jihad' comes up, what leaves locals and police puzzled is how Hindu organisations get to know about it even before police. The secret may be out now. <https://timesofindia.indiatimes.com/city/meerut/lawyers-drivers-students-waiters-kiosks-in-love-jihad-spy-network/articleshow/62514200.cms>  |
| **PM Modi launches project for first Hindu temple in Abu Dhabi**Prime Minister Narendra Modi on Sunday officially launched the foundation stone-laying ceremony for the first Hindu temple in the capital of the UAE, home to over three million people of Indian origin.Modi witnessed the groundbreaking ceremony which was live-streamed to the Dubai Opera House where the prime minister was interacting with the Indian community.<https://timesofindia.indiatimes.com/india/pm-modi-officially-launches-foundation-stone-laying-ceremony-for-first-hindu-temple-in-abu-dhabi/articleshow/62870719.cms>  |  | **Kamal Haasan should be ‘shot dead’ for his Hindu ‘terror’ remark, says Hindu Mahasabha**Akhil Bharatiya Hindu Mahasabha on Friday said that Kamal Haasan and likes of him "should be shot dead", a day after the veteran actor alleged that right-wing groups have moved from engaging in debates to employing "terrorism to propagate their communal agenda". <https://timesofindia.indiatimes.com/city/meerut/kamal-hassan-should-be-shot-dead-for-his-hindu-terror-remark-says-hindu-mahasabha/articleshow/61498833.cms>  |
| **Cannot accept a label like 'anti-Hindu': Shashi Tharoor**Between delivering eloquent speeches, working to reform a country's major political party and bowling the country over with his suave vocabulary and alluring smile, Dr Shashi Tharoor writes wonderful books. And when he does, he makes sure the entire country's attention is arrested by his new project. <https://timesofindia.indiatimes.com/life-style/books/interviews/cannot-accept-a-label-like-anti-hindu-shashi-tharoor/articleshow/62946929.cms>  |  | **More restrictions on Hindu women**Cultural and religious restrictions have often been a bane for women undergoing a menstrual cycles. Right from olden days, Hindu women in Kerala do not enter temple precincts for at least for the first four days; this continues even today. Then they can enter the outer periphery but not the sanctum sanctorum till the seventh day. In some temples, the restriction period is 12 days depending on the deity and locality. Outside Kerala, Hindus don't have many restrictions and much of it is community-based. <https://timesofindia.indiatimes.com/city/kochi/more-restrictions-on-hindu-women/articleshow/59671750.cms>  |
| **Why Hindu College's Virgin Tree is one of Delhi's most enduring Valentine's Day legends**It's not just another tree in the verdant premises of Hindu College. For generations of students, the Virgin Tree has been synonymous with romance, first love, and a unique puja that takes place on February 14 each year. The tree has witnessed countless love stories that began under it, and many believe they lost their single status thanks to 'Damdami Mai ki puja' on Valentine's Day. For the annual puja, the tree is decorated with balloons and posters of Damdami Mai, who is an actress picked by hostel students each year. <https://timesofindia.indiatimes.com/city/delhi/why-hindu-colleges-virgin-tree-is-one-of-delhis-most-enduring-valentines-day-legends/articleshow/62901699.cms> |  | **Muslim vlogger trolled for ‘green’ diwali message**Social media trolling has taken a vicious turn, with a fitness video blogger and nutrition expert recently being harassed with offensive posts online for asking people not to burst crackers and celebrate a green Diwali instead. The reason? He is a Muslim and, according to the trolls, has no right to preach to people regarding a Hindu festival.<https://timesofindia.indiatimes.com/city/pune/muslim-vlogger-trolled-for-green-diwali-message/articleshow/61151857.cms> |
| **Sri Sri Ravi Shankar objects to AIMPLB charges against him**Spiritual guru Sri Sri Ravi Shankar has dismissed as "baseless" the All India Muslim Personal Law Board's allegation that he was "inciting terrorists and anti-social elements." <https://timesofindia.indiatimes.com/india/sri-sri-ravi-shankar-objects-to-aimplb-charges-against-him/articleshow/63379879.cms> |  | **Hindus protest sale of house to Muslim family in Meerut**People in a city based locality objected to the sale of a house to a Muslim family on Wednesday, contending that the Hindu majority localities are gradually getting converted into Muslim ones, by way of purchasing properties.<https://timesofindia.indiatimes.com/india/hindus-protest-sale-of-house-to-muslim-family-in-meerut/articleshow/62188368.cms> |

|  |
| --- |
| **Таблицы соотношения количества аналитических материалов с упоминанием представителей мусульманской и индуистской конфессиональных групп, опубликованных в The Indian Express с апреля 2017 по апрель 2018 года (распределение материалов производится на основе их тональности)** |
| **Мусульмане** |
| **Положительные** | **Нейтральные** | **Отрицательные** |
| **Babri Masjid case: Mosque can be destroyed, not its significance, says petitioner**The Faruqui verdict came on a plea challenging constitutional validity of Acquisition of Certain Area at Ayodhya Act-1993, under which 67.703 acres were acquired in Ramjanmabhoomi-Babri Masjid complex.<http://indianexpress.com/article/india/babri-masjid-case-mosque-can-be-destroyed-not-its-significance-says-petitioner-5109398/>  | **Why this liberal Muslim refuses to be patronised by the liberal Hindu**Comparison of the burka, a symbol of a besieged minority, with the trishul, a symbol of aggressive majoritarianism is callous and insensitive. <http://indianexpress.com/article/opinion/columns/muslim-libral-hindutva-right-wing-left-liberal-hardliner-5109270/>  |  **It’s not just religion, it’s also caste**In addressing the ‘Muslim question’, left-liberals have been extremely hesitant in acknowledging the Ashraf-Pasmanda divide. <http://indianexpress.com/article/opinion/columns/hindu-muslims-the-minority-space-caste-system-in-india-5115108/>  |
|  **Abul Kalam Azad, the lodestar**Abul Kalam Azad’s commitment to religion, the nation, lights the path for Muslims, secular Hindus <http://indianexpress.com/article/opinion/columns/abul-kalam-azad-hindu-muslims-debate-hindutva-5113646/> | **Amar Kanwar: From the fault lines**How the unabashedly political art of filmmaker Amar Kanwar is earning him a global following. <http://indianexpress.com/article/express-sunday-eye/amar-kanwar-5058699/>  | **Hadiya affidavit in SC: Want to remain Muslim, stay with husband**In an affidavit filed in Supreme Court, Hadiya, 25, also claimed that her father appears to be “under the influence” of certain people, who are “trying to use him”.<http://indianexpress.com/article/india/want-to-remain-muslim-stay-with-husband-hadiya-affidavit-in-supreme-court-5072088/>  |
| **Liberal, really?**A liberal critique of religious orthodoxy cannot offer bad stereotypes to bolster its argument. <http://indianexpress.com/article/opinion/columns/muslims-in-india-hindu-bjp-comgress-religions-in-india-liberal-really5111181/>  | **Will carry on effort to resolve the Babri Masjid issue out of court, says Maulana Salman Nadwi**Senior Muslim cleric Maulana Salman Nadwi stayed away from the Board’s meeting on Saturday, but said that he will continue his own efforts alongside Art of Living founder Sri Sri Ravi Shankar.<http://indianexpress.com/article/india/will-carry-on-effort-to-resolve-the-babri-masjid-issue-out-of-court-says-maulana-salman-nadwi-5059014/>  | **Muslim women share sexual harassment incidents during Hajj with #MosqueMeToo**Did you ever think that holy pilgrimages like the Hajj could be unsafe for women too? A woman named Sabica Khan took to Facebook to share her #MeToo moment at Mecca, and helped many others shed light to their stories too. <http://indianexpress.com/article/trending/trending-globally/muslim-women-sharing-their-sexual-harassment-incidents-at-hajj-has-shaken-up-netizens-metoo-5058222/>  |
| **In Sri Lanka’s anti-Muslim violence, an echo of post-war Sinhala triumphalism**What explains the rioting that has led to the declaration of an emergency in the island nation? Once the LTTE had been defeated, it was almost as though Sinhala-Buddhist extremism needed a new enemy.<http://indianexpress.com/article/explained/sri-lanka-emergency-s-anti-muslim-violence-an-echo-of-post-war-sinhala-triumphalism-5088617/>  | **A false dilemma**For Ramachandra Guha empathy for Muslims is a liberal predicament. He makes a deeply unfair argument <http://indianexpress.com/article/opinion/columns/a-false-dilemma-the-minority-space-muslims-violence-communalism-dalits-5117660/>  | **Probing who put up ‘Ahmed Patel for CM’ banners; not in Muslim areas: collector**Aslam Cyclewala, a Congress municipal councillor in Surat, alleged that BJP leaders had done it to polarise voters and incite people from the Hindu community to vote for the ruling party <http://indianexpress.com/elections/gujarat-assembly-elections-2017/probing-who-put-up-ahmed-patel-for-cm-banners-not-in-muslim-areas-collector-4974574/>  |
| **Local Flavour**An ambitious book that looks at how Islam evolved in the subcontinent, but the idea doesn’t travel well across its regions. <http://indianexpress.com/article/lifestyle/books/local-flavour-muslim-minority-the-islamic-connection-5067203/>  | **Babri Masjid dispute never about religion, but politics**India is a melting pot of diverse faiths, cultures, languages, and ethnicities. It does not require the “Shamshan Aur Kabristan“ kind of nonsense. <http://indianexpress.com/article/opinion/babri-masjid-ayodhya-dispute-never-about-religion-but-politics-4970126/> | **The Year of #MeToo: How women and Internet broke the silence**In the US, “#MeToo” came as the tipping point after a series of events roiled public culture over gender dignity. <http://indianexpress.com/article/explained/the-year-of-metoo-how-women-and-internet-broke-the-silence-4980029/> |
| **Living in merciless times: For Muslims in India, the othering starts in school**Many called the AIMIM chief’s demand bizarre, some buffoonery. Of course, there cannot and should not be any law that violates the freedom of speech. <http://indianexpress.com/article/opinion/columns/asaduddin-owaisi-aimim-muslims-in-india-communal-hatred-hindu-bjp-ram-mandir-5057850/>  |  |  |
| **A candle for Ankit**... and his lost love and a flickering secularism. A worrying silence echoes in the public sphere <http://indianexpress.com/article/opinion/columns/ankit-saxena-murder-west-delhi-hindu-muslim-love-secularism-5052722/>  |  |  |
| **A Republic of Inhospitality**If inclusiveness is the touchstone of a Republic, what is characteristic of India today is how increasingly large constituencies are being excluded from the nation. Muslims and Dalits have been hounded, garroted, and lynched <http://indianexpress.com/article/opinion/republic-day-muslims-intolerance-beef-ban-bjp-dalits-hamid-ansari-5040847/> |  |  |
| **The fast disappearing Muslim in the Indian republic**We must confront the following terrifying fact: Of the 1386 BJP MLAs now in the country, there are only four Muslims. <http://indianexpress.com/article/opinion/the-fast-disappearing-muslim-in-the-indian-republic-bjp-mla-hindu-saffron-religion-5034205/>  |  |  |
| **Sonia, sadly**Sonia Gandhi's fear that the Congress is being perceived as a Muslim party completes the community’s abandonment<http://indianexpress.com/article/opinion/columns/sonia-sadly-congress-muslims-party-sonia-gandhi-5100506/>  |  |  |
| **Muslim women are entitled to a law against triple talaq**The government and opposition need to work together to enable legal protection for Muslim women <http://indianexpress.com/article/gender/muslim-women-are-entitled-to-a-law-against-triple-talaq-5025133/>  |  |  |
| **Salman & Sunil: How different are they?**A VHP leader said Hindu girls err in thinking a Sunil and a Salman are same. But how different are they? <http://indianexpress.com/article/india/salman-sunil-how-different-are-they-hindu-muslims-love-jihad-5023558/>  |  |  |
| **This story of a Muslim man selling Christmas decorations is a must-read**This Mumbai resident, who sells Christmas celebrations, speaks Marathi fluently, enjoys tales from the Ramayana and has sent both his sons to a Catholic school. He also understands the true essence of religion, that it never divides. <http://indianexpress.com/article/trending/trending-in-india/story-of-a-muslim-man-selling-christmas-decoration-4998320/>  |  |  |
| **Hindu-Muslim marriage disrupted in Ghaziabad: Bride’s father had informed authorities, yet mob turned up**The protests, however, did not come as a surprise for the bride’s father who had started receiving “threatening” phone calls a few days before the wedding. <http://indianexpress.com/article/cities/delhi/hindu-muslim-marriage-disrupted-in-ghaziabad-brides-father-had-informed-authorities-yet-mob-turned-up-4998690/> |  |  |
| **Not of the people**The number of Muslims in Delhi Police is at an all-time low.<http://indianexpress.com/article/opinion/columns/muslims-in-delhi-police-jobs-delhi-police-recruitment-crime-in-delhi-national-crime-records-bureau-4936111/>  |  |  |
| **TISS woman denied job in Delhi orphanage. Reason: She is a Muslim with hijab**In the following mail that came on Tuesday, Varma, in an angry tone, wrote he was “shocked” to know that "conservative Islam was Zoya’s priority not humanity" and that "her higher education has gone down the drain".<http://indianexpress.com/article/india/tiss-woman-denied-job-in-delhi-orphanage-reason-she-is-a-muslim-with-hijab-4939034/>  |  |  |
| **Any solution to the Rohingya problem must be based on mutual cooperation**But the question is whether such a solution can be found in time to prevent more death and despair <http://indianexpress.com/article/opinion/any-solution-to-the-rohingya-problem-must-be-based-on-mutual-cooperation-deportation-refugee-myanmar-bangladesh-4870935/>  |  |  |
| **In Good Faith: Tales that need to be told**Ordinary Muslims learn compassion, equality and humility from stories they grow up with.<http://indianexpress.com/article/opinion/columns/muslims-triple-talaq-prophet-muhammad-islam-5042722/>  |  |  |
| **In Afrazul’s wake: Shaken by killing of Muslim labourer in Rajasthan, some returned, but not for long**The 47-year-old’s killing in distant Rajasthan has seen panic-stricken villagers from Saiyadpur and villages such as Mozampur and Baluachara, all in a 3-km radius, returning to Malda.<http://indianexpress.com/article/india/in-afrazuls-wake-shaken-by-killing-of-muslim-labourer-in-rajasthan-rajsamand-some-returned-but-not-for-long-4986016/>  |  |  |

|  |
| --- |
| **Индуисты** |
| **Положительные** | **Нейтральные** | **Отрицательные**  |
| **This rare book store in Chennai is a paradise for the bookworms and cinephiles**Meet Govindaraju, a book collector, whose stories and books pleasantly remind us of an era that we nostalgically yearn for. If you're in Chennai and like books or cinema, his shop is a must-visit.<http://indianexpress.com/article/entertainment/entertainment-others/this-rare-book-store-in-chennai-is-a-paradise-for-the-bookworms-and-cinephiles-5110638/>  | **Amar Kanwar: From the fault lines**How the unabashedly political art of filmmaker Amar Kanwar is earning him a global following.<http://indianexpress.com/article/express-sunday-eye/amar-kanwar-5058699/> | **To Be or Not to Be**In Hinduism, the right to spiritual equality is restricted. In glossing over the fact in his new book, Shashi Tharoor is playing into the hands of the proponents of Hindutva <http://indianexpress.com/article/lifestyle/books/shashi-tharoor-review-why-i-am-a-hindu-5109392/> |
| **Surpanakha still cackles**The search for the demon princess takes us to fading memories, obscure YouTube clips, feminist reimaginings and the television actors who played the powerful woman with all the sass they could muster.<http://indianexpress.com/article/express-sunday-eye/surpanakha-renu-khanolkar-mansi-singh-bhagyashree-mote-5109692/>  | **Seventy years on, Godse has risen again, replacing the Gandhi in some of us**Today the country is deeply embroiled in caste and communal conflicts. The warning of Hind Swaraj is largely coming true. Wealth and prosperity have increased substantially. But economic inequality has also increased substantially. <http://indianexpress.com/article/opinion/seventy-years-on-nathuram-godse-has-risen-again-replacing-the-mahatma-gandhi-in-some-of-us-5044942/>  | **Lingayat scholar SM Jaamdar: ‘Don’t tell us we are Hindus; we are not anti-Hindu, we are different’**Lingayat scholar SM Jaamdar tells why the community has been demanding minority status and what is the relation of Lingayats and Veerashaivas with Hinduism?<http://indianexpress.com/article/india/lingayat-religious-minorityspecial-status-sm-jaamdar-interview-karnataka-elections-siddaramaiah-5113777/>  |
| **I don’t celebrate Eid, am proud of being a Hindu: UP CM Yogi Adityanath**Lashing out at rival parties in his reply to the motion of thanks to the Governor’s address, Yogi Adityanath further said that while their governments used to teach students “Ga se Gadha (donkey)”, his government had changed it to “Ga se Ganesha”.<http://indianexpress.com/article/india/yogi-adityanath-eid-hindu-muslim-up-cm-5088835/>  | **Secularism: Why Nehru dropped and Indira inserted the S-word in the Constitution**Ironically though, it was Nehru along with the chairman of the drafting committee of the constitution, B R Ambedkar, who were also most opposed to the idea of including the word ‘secular’ in the preamble of the constitution.<http://indianexpress.com/article/research/anant-kumar-hegde-secularism-constitution-india-bjp-jawaharlal-nehru-indira-gandhi-5001085/>  | **Hinduism for Hindutva**The religion can combat dogmatism, set an example of tolerance for the world.<http://indianexpress.com/article/opinion/columns/hinduism-for-hindutva-5111179/>  |
| **15 women who stood for a Republic that would bear the imprint of both men and women**#GenderAnd Between them, the 15 women in the Constituent Assembly had seen child marriages, indignities because of caste and religion, violence, widowhood, loss of property and intermittent education.<http://indianexpress.com/article/gender/15-women-who-stood-for-a-republic-that-would-bear-the-imprint-of-both-men-and-women-5074944/>  | **Babri Masjid dispute never about religion, but politics**India is a melting pot of diverse faiths, cultures, languages, and ethnicities. It does not require the “Shamshan Aur Kabristan“ kind of nonsense.<http://indianexpress.com/article/opinion/babri-masjid-ayodhya-dispute-never-about-religion-but-politics-4970126/>  | **Local Flavour**An ambitious book that looks at how Islam evolved in the subcontinent, but the idea doesn’t travel well across its regions.<http://indianexpress.com/article/lifestyle/books/local-flavour-muslim-minority-the-islamic-connection-5067203/> |
| **Living and Loving in Raghubir Nagar**In this west Delhi neighbourhood, where a 23-year-old photographer was killed by his girlfriend’s family earlier this month, inter-faith couples look back at their love stories and confess that what the heart wants sometimes comes at a cost.<http://indianexpress.com/article/express-sunday-eye/living-and-loving-in-raghubir-nagar-5068029/>  | **Why Asansol is still on edge: Hindus terrified to return home, Muslims scared to step out**On Friday, with police conducting patrols, no further incidents of violence were reported from Asansol, which has a large Hindi-speaking population of mostly migrants from Bihar and UP who have settled here for generations.<http://indianexpress.com/article/india/why-asansol-is-still-on-edge-hindus-terrified-to-return-home-muslims-scared-to-step-out-5117893/>  | **Fifth column: The price of Hindutva?**It could be time for the Prime Minister to notice that in the name of saving cows he has alienated Dalit communities across India and not just Muslims<http://indianexpress.com/article/opinion/columns/bjp-narendra-modi-rss-congress-the-price-of-hindutva-5058931/>  |
| **Home and Beyond**A beautifully crafted mosaic of the lives of a family, that's also a sharp lens with which to explore the socio-political history of Kerala<http://indianexpress.com/article/lifestyle/books/home-and-beyond-guru-shishya-traditions-indian-catholic-5067208/>  | **A day in the life of Shaini Rajeev, first woman to get job at a retail liquor shop in Kerala**After a five-year legal battle, Shaini became the first woman to be employed in a state-run liquor retail outlet in Kerala. In two months, Puthenvelikkara can see the difference. <http://indianexpress.com/article/india/and-then-she-held-onto-the-constitution-and-then-she-held-onto-the-constitution-shaini-rajeev-4986073/>  | **Why Nehru vs Patel**Because this trick distracts from government’s failures, and because dynast Rahul is Congress president.<http://indianexpress.com/article/opinion/columns/why-jawaharlal-nehru-vs-vallabhbhai-patel-5056609/>  |
| **On Madhubala’s 85th birth anniversary, we revisit Mughal-e-Azam, a classic that truly belongs to the ‘Venus of Indian Cinema’**Madhubala’s powerful and confrontational scenes with Prithviraj Kapoor and romantic and tender moments with Dilip Kumar tie Mughal-e-Azam together.<http://indianexpress.com/article/entertainment/bollywood/madhubala-mughal-e-azam-5063954/>  |  **No one has right to insult jauhar: RSS leader**Jauhar was once a Hindu self-immolation practice among women who wanted to escape from the hands of invaders.<http://indianexpress.com/article/india/padmavati-controversy-no-one-has-right-to-insult-jauhar-rss-leader-4961236/> | **A Republic of Inhospitality**If inclusiveness is the touchstone of a Republic, what is characteristic of India today is how increasingly large constituencies are being excluded from the nation. Muslims and Dalits have been hounded, garroted, and lynched<http://indianexpress.com/article/opinion/republic-day-muslims-intolerance-beef-ban-bjp-dalits-hamid-ansari-5040847/>  |
| **This woman does the final rites at Kochi crematorium**#GenderAnd: Selina Michael started working at the crematorium 11 years ago, today the 52-year-old says women can do any job they want <http://indianexpress.com/article/gender/this-woman-does-the-final-rites-at-kochi-crematorium-5032061/>  | **Stories of a Rajput queen**The Padmavati story, like many others, has undergone several mutations. Ramya Sreenivasan has traced the wide circulation and mutation of the story from North India and Rajasthan to Bengal from the 16th to the 20th century in her magnificent book, The Many Lives of a Rajput Queen. <http://indianexpress.com/article/opinion/columns/padmavati-alauddin-khalji-rana-ratan-singh-chittor-rajasthan-stories-of-a-rajput-queen-4940877/>  | **Fifth column: Alarm bells start to ring**The lesson for Modi is that he must stop pretending that achche din (good times) are already here. They are not.<http://indianexpress.com/article/opinion/columns/fifth-column-alarm-bells-start-to-ring-narendra-modi-govt-5101570/>  |
| **Lohri 2018: History, Importance and Why it is Celebrated**Lohri is one of the most commonly celebrated festivals in India and it is a way to spread the joy of seeing the sparkling pearls of Rabi crops amidst traditional folk songs, dance and food.<http://indianexpress.com/article/religion/lohri-2018-history-importance-and-why-it-is-celebrated-5021613/>  | **That fateful day**Events of December 6, 1992 assaulted both secularism and Hinduism. Consequences are still to play out fully<http://indianexpress.com/article/opinion/columns/babri-demolition-ayodhya-verdict-ram-mandir-supreme-court-hindutva-that-fateful-day-4969723/>  | **Hindu-Muslim marriage disrupted in Ghaziabad: Bride’s father had informed authorities, yet mob turned up**The protests, however, did not come as a surprise for the bride’s father who had started receiving “threatening” phone calls a few days before the wedding.<http://indianexpress.com/article/cities/delhi/hindu-muslim-marriage-disrupted-in-ghaziabad-brides-father-had-informed-authorities-yet-mob-turned-up-4998690/>  |
| **The songs they sang, and the songs they didn’t**An Equal Music: The story of women in Indian classical music<http://indianexpress.com/article/gender/genderand-culture-the-songs-they-sang-and-the-songs-they-didnt-5012434/>  | **In Good Faith: Gandhi’s radical Hinduism**His endeavour was to encourage a creative ‘misreading’ of these texts that would help situate Hinduism on the bedrock of ahimsa and satya.<http://indianexpress.com/article/opinion/columns/in-good-faith-mahatma-gandhis-radical-hinduism-4966395/>  | **The mountains women can literally not climb**GenderAnd First Person: An uphill battle against the belief that “Agasthya was a ‘brahmachari’” and so women shouldn’t climb the Agasthyarkoodam peak.<http://indianexpress.com/article/gender/the-mountains-women-can-literally-not-climb-5020126/>  |
| **The Significant Other**Mobeen Ansari, a Pakistan-based photographer, on travelling the length and breadth of the country to capture traditions and festivals of its religious minorities — the Hindus, Parsis and Budddhists among others**.** <http://indianexpress.com/article/pakistan/pakistan-minorities-pakistani-hindus-christians-parsis-buddhists-mobeen-ansari-the-significant-other-5027560/>  | **The Liberty To Love**In light of Hadiya case, freedom to marry who you want must be a fundamental right <http://indianexpress.com/article/opinion/columns/the-liberty-to-love-kerala-hadiya-love-jihad-4914406/> | **Triple talaq Bill heads to Lok Sabha: non-bailable offence, three-year jail term**The government drafted the Bill after the Supreme Court, in a landmark 3-2 verdict on August 22, “set aside” the centuries-old practice of talaq-e-biddat. <http://indianexpress.com/article/india/triple-talaq-bill-heads-to-lok-sabha-non-bailable-offence-3-year-jail-term-winter-session-4993761/>  |
|  **Who was Rukhmabai Raut?**Born on this day in 1864, Rukhmabai Raut went on to become India's first qualified physician and was a major cause behind the enactment of Age of Consent Act in 1891. Google doodle honours her on her birth anniversary today. <http://indianexpress.com/article/who-is/who-was-rukhmabai-raut-4949058/>  |  | **Interfaith marriage undone as government lawyer warns of trouble**When the girl was produced before the Indore bench of the High Court on February 26, she initially told the judge she wanted to go back to Khan, adding that her only condition was that he should not marry again and that she wouldn’t change her name. <http://indianexpress.com/article/india/interfaith-marriage-undone-as-government-lawyer-warns-of-trouble-5096975/>  |
| **The honour of Padmavati**Box office considerations cannot be allowed to besmirch memories of a hero <http://indianexpress.com/article/opinion/columns/padmavati-controversy-sanjay-leela-bhansali-the-honour-of-padmavati-4948567/>  |  | **Fifth Column: The past is still with us**If the Modi government has set up a committee to examine ancient India, it is to be welcomed. But, we must hope that there are real historians and scholars who constitute it and not the kind of pamphleteers who flock to the RSS. <http://indianexpress.com/article/opinion/columns/rewriting-history-tavleen-singh-indian-civilisation-nehru-rss-hindutva-secular-fifth-column-the-past-is-still-with-us-5093411/>  |
|  |  | **Durgabai Deshmukh: A trailblazer and institution-builder, devoted to public service**#GenderAnd special series on the women who helped draft the Constitution of India and toiled for nation-building.<http://indianexpress.com/article/gender/durgabai-deshmukh-the-trail-blazer-institution-builder-devoted-to-public-service-5038550/>  |
|  |  | **Why tensions in Maharashtra represent a tussle between competing nationalisms**For Dalits, it is important to send out the message that they matter politically, before the BJP takes a decision on Maratha reservations.<http://indianexpress.com/article/explained/why-tensions-in-maharashtra-represent-a-tussle-between-competing-nationalisms-dalit-protest-mumbai-bandh-5010569/>  |
|  |  | **Bid goodbye to a bizarre year**The year 2017, to which we bid goodbye today, was replete with bizarre statements. <http://indianexpress.com/article/opinion/columns/2017-bizarre-statements-comments-weird-fatwa-speech-chidambaram-5005403/> |
|  |  | **The gender battles fought, won and lost in 2017**#GenderAnd Culture: Feminism was the most searched word of the year, also the most misunderstood <http://indianexpress.com/article/gender/gender-battles-fought-won-and-lost-in-2017-feminism-5003932/>  |
|  |  | **Jingle all the way: A night in the life of a group of carol singers in Bhopal**In the district more than 450 km away, a group of carol singers were attacked on December 14, allegedly by right-wing Hindu activists, who accused them of religious conversion<http://indianexpress.com/article/india/jingle-all-the-way-a-night-in-the-life-of-a-group-of-carol-singers-in-bhopal-4996415/>  |
|  |  | **‘If someday I feel like joining as she does aarti, I’d do it happily’**Mohsin Khan’s late father was an autorickshaw driver. After his death, the Class 5 dropout started driving the autorickshaw, while taking up painting assignments on the side. <http://indianexpress.com/article/india/rajasthan-inter-faith-marriage-love-jihad-mohsin-khan-4986099/>  |
|  |  | **The Year of #MeToo: How women and Internet broke the silence**In the US, “#MeToo” came as the tipping point after a series of events roiled public culture over gender dignity.<http://indianexpress.com/article/explained/the-year-of-metoo-how-women-and-internet-broke-the-silence-4980029/> |
|  |  | **In crumbling Ayodhya, civic poll is the buzz for future and December 6 is now history**In December 1992, reporter Rakesh Sinha and photographer Praveen Jain chronicled the demolition of the Babri Masjid. Their reports and photographs led the Liberhan Commission to call them as key eyewitnesses. 25 years later, they return to Ayodhya to track the new battle lines in an enduring conflict.<http://indianexpress.com/article/india/returning-to-ayodhya-babri-demolition-up-civic-election-adityanath-bjp-december-6-ayodhya-verdict-4965343/>  |
|  |  | **In Kerala, a yoga centre ‘helps’ bring back women from their non-Hindu partners**As inter-religious marriages are dragged to Kerala courts, a yoga centre has been accused of keeping women forcibly so as to help break off their relationships with non-Hindu men. With the Supreme Court considering the case of Hadiya, The Sunday Express goes in search of their stories<http://indianexpress.com/article/india/kerala-kandanad-sivasakthi-yogavidya-kendra-yoga-centre-hindu-hadiya-4943957/>  |
|  |  | **Fifth column: A distorted view of India**At the risk of sounding a little like a chippy, Hindutva type, I have to point out that there has been much more ignorance and prejudice about India evident in The New York Times since Narendra Modi became prime minister <http://indianexpress.com/article/opinion/columns/fifth-column-a-distorted-view-of-india-4943915/>  |
|  |  | **It’s not about one Ram temple**The campaign to demolish the Babri Masjid had a sub-text: Muslims should know their place, that of second-class citizens. <http://indianexpress.com/article/opinion/columns/babri-demolition-ayodhya-verdict-ram-mandir-supreme-court-its-not-about-one-ram-temple-4971393/>  |
|  |  | **Kerala Dalit priests: ‘Any Hindu can be a Brahmin’**Shaju Philip meets the five who made the cut and finds a new generation of Dalit priests, armed with degrees from some prominent Vedic colleges, and at ease with rituals, having learnt the ropes in private temples across the state <http://indianexpress.com/article/india/kerala-dalit-priests-government-temples-any-hindu-can-be-a-brahmin-4890673/>  |
|  |  | **Imagining the Nation**In his new book, Sugata Bose examines alternative nationalist visions to counter arguments for an unilinear narrative<http://indianexpress.com/article/lifestyle/books/imagining-the-nation-4878183/>  |

1. Андреева Г. М. Социальная психология. М., 1994. [↑](#footnote-ref-1)
2. см. там же [↑](#footnote-ref-2)
3. Шнейдер Л.Б. Профессиональная идентичность. М., 2004. [↑](#footnote-ref-3)
4. Эриксон Э. Х. Идентичность: юность и кризис. М., 2006. [↑](#footnote-ref-4)
5. Эриксон Э. Х. Идентичность: юность и кризис. М., 2006. [↑](#footnote-ref-5)
6. Гальченко О. Понятие идентификации в теории З. Фрейда // Развитие личности, 2011. № 2 [↑](#footnote-ref-6)
7. Юнг К.Г. Об архетипах коллективного бессознательного // Юнг К.Г. Архетип

и символ. М., 1991. [↑](#footnote-ref-7)
8. Мид Дж. Интернализованные другие и самость // Американская социо- логическая мысль: Тексты. М., 1994. [↑](#footnote-ref-8)
9. Кочетков В. В. Национальная и этническая идентичность в современном мире // Вестник МГУ, 2012. № 2. [↑](#footnote-ref-9)
10. Кочетков В. В. Национальная и этническая идентичность в современном мире // Вестник МГУ, 2012. № 2. [↑](#footnote-ref-10)
11. Кочетков В. В. Национальная и этническая идентичность в современном мире // Вестник МГУ, 2012. № 2. [↑](#footnote-ref-11)
12. Tajfel, Turner. Social Identity Theory. 1979. [↑](#footnote-ref-12)
13. см. там же [↑](#footnote-ref-13)
14. Лягушева С. А., Нагой А. А. Религиозная идентичность в современной культуре // Вестник Адыгейского государственного университета, 2009. [↑](#footnote-ref-14)
15. Лягушева С. А., Нагой А. А. Религиозная идентичность в современной культуре // Вестник Адыгейского государственного университета, 2009. [↑](#footnote-ref-15)
16. Балич Н.Л. Религиозная идентичность в культуре современного общества // Социологический альманах. – 2015 - №6. [↑](#footnote-ref-16)
17. Соколовская И. Э. Социальная психология религиозной идентичности современной российской молодежи: дис. … док. псих. наук: 19.12.08 / Соколовская И. Э; МПГУ, М., 2015. [↑](#footnote-ref-17)
18. Джеймс У. Мнообразие религиозного опыта. – М.: «Наука». 1993. [↑](#footnote-ref-18)
19. Леви-Брюль Л. Сверхъестественное в первобытном мышлении. М., 1937. [↑](#footnote-ref-19)
20. Соколовская И.Э. Религиозность и её влияние на характер и личность современного человека. Конструктивные и деструктивные аспекты религиозности современной молодёжи. М., 2013. [↑](#footnote-ref-20)
21. Фрейд З. Недовольство культурой. М.: «Ренессанс», 1992. [↑](#footnote-ref-21)
22. Юнг К.Г. Архетип и символ. М., 1991. [↑](#footnote-ref-22)
23. Фромм Э. Психоанализ и религия. М., 1990. [↑](#footnote-ref-23)
24. Франкл В. Основы логотерапии. Психотерапия и религия. Спб., 2000. [↑](#footnote-ref-24)
25. см. там же [↑](#footnote-ref-25)
26. см. там же [↑](#footnote-ref-26)
27. Соколовская И. Э. Социальная психология религиозной идентичности современной российской молодежи: дис. … док. псих. наук: 19.12.08 / Соколовская И. Э; МПГУ, М., 2015. [↑](#footnote-ref-27)
28. Ялом И. Экзистенциальная психотерапия. М., 2000. [↑](#footnote-ref-28)
29. см. там же [↑](#footnote-ref-29)
30. Верещак В.А. Проблема богоискательства и социально-психологические детерминанты становления неофита православия // Прикладная психология, 2001. №2. [↑](#footnote-ref-30)
31. Соколовская И. Э. Социальная психология религиозной идентичности современной российской молодежи: дис. … док. псих. наук: 19.12.08 / Соколовская И. Э; МПГУ, М., 2015. [↑](#footnote-ref-31)
32. Эриксон Э. Х. Идентичность: юность и кризис. М., 2006. [↑](#footnote-ref-32)
33. Шорохова В. А. Религиозная идентичность в зарубежных психологических исследованиях: теоретические модели и способы изучения // Социальная психология и общество, 2014. № 4 [↑](#footnote-ref-33)
34. Beit-Hallahmi B. Religion and identity: Concepts, data, questions // Social Science Information. 1991. [↑](#footnote-ref-34)
35. Park C.L. Religiousness/spirituality and health: A meaning systems perspective // Journal of Behavioral Medicine. 2007. [↑](#footnote-ref-35)
36. Ysseldyk R., Matheson K., Anisman H. Religiosity as Identity: Toward an Understanding of Religion // Social Identity Perspective Personality and Social Psychology Review. 2010. [↑](#footnote-ref-36)
37. Шорохова В. А. Религиозная идентичность в зарубежных психологических исследованиях: теоретические модели и способы изучения // Социальная психология и общество, 2014. № 4 [↑](#footnote-ref-37)
38. Балич Н.Л. Религиозная идентичность в культуре современного общества // Социологический альманах. – 2015 - №6. [↑](#footnote-ref-38)
39. Лягушева С. А., Нагой А. А. Религиозная идентичность в современной культуре // Вестник Адыгейского государственного университета, 2009. [↑](#footnote-ref-39)
40. Хантингтон С.П. Столкновение цивилизаций и изменение мирового порядка. М., 1997. [↑](#footnote-ref-40)
41. см. там же [↑](#footnote-ref-41)
42. Лягушева С. А., Нагой А. А. Религиозная идентичность в современной культуре // Вестник Адыгейского государственного университета, 2009. [↑](#footnote-ref-42)
43. Ляпкина Т. Ф. Конструирование и репрезентация идентичности в массмедиа // Вестник русской христианской гуманитарной академии, 2015. № 2. [↑](#footnote-ref-43)
44. Смолярова А. С. Функционирование русскоязычной прессы в современной Германии. СПб., 2014. [↑](#footnote-ref-44)
45. см. там же [↑](#footnote-ref-45)
46. Krotz F. Medien als Ressource der Konstitution von Identität: Eine konzeptionelle Klarung auf der Basis desSymbolischen Interaktionismus // Medienidentitäten: Idenität im Kontext von Globalisierung und Medienkultur / Hrsg. С. Winter, T. Thomas, A. Hepp. Halem, 2003. [↑](#footnote-ref-46)
47. Жунушова С. О. Роль СМИ как основного фактора трансформации социальной идентичности молодежи в современных условиях // Проблемы современной науки и образования, 2017. №11. [↑](#footnote-ref-47)
48. Корм Ж. Религиозный вопрос в XXI веке. Геополитика и кризис постмодерна. М., 2012. [↑](#footnote-ref-48)
49. см. там же [↑](#footnote-ref-49)
50. Анурин В.Ф. Религия как фактор социальной интеграции // Социологические исследования, 2013. №1. [↑](#footnote-ref-50)
51. The First Report on Religion Data. Census of India 2001. New Delhi, 2004. [↑](#footnote-ref-51)
52. Горохов С. А. Религиозный фактор в политической жизни современной Индии // Вестник Адыгейского государственного университета, 2011. № 2. [↑](#footnote-ref-52)
53. Максаковский В. П. Географическая картина мира. М., 2008. [↑](#footnote-ref-53)
54. Максаковский В. П. Географическая картина мира. М., 2008. [↑](#footnote-ref-54)
55. Горохов С. А. Религиозный фактор в политической жизни современной Индии // Вестник Адыгейского государственного университета, 2011. № 2. [↑](#footnote-ref-55)
56. Максаковский В. П. Географическая картина мира. М., 2008. [↑](#footnote-ref-56)
57. см. там же [↑](#footnote-ref-57)
58. см. там же [↑](#footnote-ref-58)
59. Ясина И. Путешествие по предрассудкам // Газета.ru
URL: https://www.gazeta.ru/comments/column/yasina/s63357/8075897.shtml?updated [↑](#footnote-ref-59)
60. Рыбаков Р. Реформация индуизма // Ставрос, 2011.

URL: https://stavroskrest.ru/content/reformaciya-induizma [↑](#footnote-ref-60)
61. Горохов С. А. Религиозный фактор в политической жизни современной Индии // Вестник Адыгейского государственного университета, № 2. 2011. [↑](#footnote-ref-61)
62. Клюев Б.И. Религия и конфликт в Индии. М., 2002. [↑](#footnote-ref-62)
63. От колонии — к державе: как изменилась Индия за 70 лет независимости // ТАСС / URL: <http://tass.ru/mezhdunarodnaya-panorama/4480585> [↑](#footnote-ref-63)
64. Мчедлов М. П. Религиозная идентичность. О новых проблемах в межцивилизационных контактах // Социологические исследования. 2006. [↑](#footnote-ref-64)
65. Мухаметзянова-Дуггал Р. М. Политика в отношении религиозных меньшинств в Индии // Уральское востоковедение : международный альманах, 2015.  [↑](#footnote-ref-65)
66. Rushdie S.In Good Faith // The Independent. – London, 1990. – February 4. [↑](#footnote-ref-66)
67. Абрамов Д. Б. Светское государство и религиозный радикализм в Индии. М., 2011. [↑](#footnote-ref-67)
68. Абрамов Д. Б. Светское государство и религиозный радикализм в Индии. М., 2011. [↑](#footnote-ref-68)
69. Nehru J. Selected Works of Jawaharlal Nehru. Orient Longman. – 1972. – Vol 3. – P. 233. [↑](#footnote-ref-69)
70. Smith D.E. India as a Secular State. – Princeton: Oxford University Press, 1963. [↑](#footnote-ref-70)
71. Абрамов Д. Б. Светское государство и религиозный радикализм в Индии. М., 2011. [↑](#footnote-ref-71)
72. см. так же [↑](#footnote-ref-72)
73. Shah A.B. Chanllenges to Secularism. – Bombay: Nachiketa Publications, 1966. [↑](#footnote-ref-73)
74. Абрамов Д. Б. Светское государство и религиозный радикализм в Индии. М., 2011. [↑](#footnote-ref-74)
75. Madan T.N. Secularism in Its Place // The Journal of Asian Studies. 1987. - Vol. 46. -№ 4. [↑](#footnote-ref-75)
76. см. там же [↑](#footnote-ref-76)
77. Madan T.N. Secularism in Its Place // The Journal of Asian Studies. 1987. - Vol. 46. -№ 4 [↑](#footnote-ref-77)
78. Thapar R**.** Communalism and History in India // www.mnet.fr – Ch. II. [↑](#footnote-ref-78)
79. Бузов В. И. Новейшая история Азии и Африки (1945-2004): учеб. пособие. Р., 2005. [↑](#footnote-ref-79)
80. Ливен А. Индуистский национализм: неудобная правда // Россия в глобальной политике
URL: http://globalaffairs.ru/global-processes/Induistskii-natcionalizm-neudobnaya-pravda-18725 [↑](#footnote-ref-80)
81. Глушкова И.П. Религиозная идентичность и политика национальной интеграции в Индии // Религия и конфликт /под редакцией А. Малашенко и С. Филатова. М., 2007. [↑](#footnote-ref-81)
82. см. там же [↑](#footnote-ref-82)
83. Эксклюзивное интервью с Нарендрой Моди // Time. – 2015. – May. [↑](#footnote-ref-83)
84. Индия: тренды 2015 года и прогноз на 2016 // Geopolitica.ru [↑](#footnote-ref-84)
85. В Индии мужчину линчевали за тайное поедание говядины // Фонтанка.ру

URL: <https://www.fontanka.ru/2015/09/30/160/> [↑](#footnote-ref-85)
86. Матвиенко В. В. Развитие и проблемы функционирования медиаконцернов в Индии: дис. … канд. фил. наук: 19.12.08 / В. В. Матвиенко; РУДН, М., 2008. [↑](#footnote-ref-86)
87. Страшун Б. А. Средства массовой информации Индии, Конституционное (государственное) право зарубежных стран: Америка и Азия. М., 2001. [↑](#footnote-ref-87)
88. Страшун Б. А. Средства массовой информации Индии, Конституционное (государственное) право зарубежных стран: Америка и Азия. М., 2001. [↑](#footnote-ref-88)
89. Кнотт К. Индуизм. М., 2001. [↑](#footnote-ref-89)
90. Смирнова Е. В. Религия и политические технологии в Индии // Тамбов: Грамота, 2015. № 12. [↑](#footnote-ref-90)
91. Ramaseshan Radhica. Demolition Dad. Token Effort to Placate Advani // The Telegraph. - 11.06.2013. URL: <http://www.telegraphindia.com/1130611/jsp/frontpage/story_16994711.jsp#.U0zlrhbGCq0> [↑](#footnote-ref-91)
92. Protest: The Telegraph Daily Insults Shri Krishna through Picture // Hindu Jagruti Samity. 28.06.2013. URL: <http://www.hindujagruti.org/news/16675_the-telegraph-daily-insults-shri-krishna.html> [↑](#footnote-ref-92)
93. Protest: Depiction of Rahul Gandhi as Shiva and Sonia Gandhi as Rani Lakshmibai in Kumbh Mela // Hindu Jagruti Samity. 06.02.2013. URL: <http://www.hindujagruti.org/news/15617.html> [↑](#footnote-ref-93)
94. Смирнова Е. В. Религия и политические технологии в Индии // Тамбов: Грамота, 2015. № 12. [↑](#footnote-ref-94)