**Санкт-Петербургский Государственный Университет**

**Восточный факультет**

**Кафедра истории стран Ближнего Востока**

**Шакунова Лариса Андреевна**

**Социально-политическая и культурная жизнь в Египте в эпоху Фатимидов**

**Направление: 41.03.03 «Востоковедение, африканистика»**

**Выпускная квалификационная работа бакалавра**

**Научный руководитель: доцент, д.и.н. И. В. Герасимов**

**\_\_\_\_\_\_\_\_\_\_\_\_\_\_\_\_\_\_\_\_\_\_\_\_\_\_**

**(подпись)**

**Рецензент: к. ф. н. В. В. Марков**

**Санкт-Петербург**

**2017**

Оглавление

[Введение. 2](#_Toc483833904)

[Социо-политическая жизнь в Египте при Фатимидах. 5](#_Toc483833905)

[Возникновение исма‘илизма и его распространение на севере Африки. Образование государства Фатимидов. 5](#_Toc483833906)

[Завоевание Египта. 10](#_Toc483833907)

[Халиф ал-Хаким: установление теократической власти и внутренняя политика. 13](#_Toc483833908)

[Внешняя политика: Сирия. 19](#_Toc483833909)

[Закат государства Фатимидов: краткий обзор. 23](#_Toc483833910)

[Культурная жизнь в Египте при Фатимидах. 28](#_Toc483833911)

[Роль женщины в миссионерской деятельности исмаилитов в Северной Африке и Египте. 28](#_Toc483833912)

[Имущество женщин при дворе Фатимидских халифов и его источники. 32](#_Toc483833913)

[Архитектура. 38](#_Toc483833914)

[Заключение. 40](#_Toc483833915)

[Список использованной литературы. 44](#_Toc483833916)

# Введение.

Объектом исследования данной работы является ши‘итская[[1]](#footnote-2) династия Фатимидов[[2]](#footnote-3), которая правила в Египте в X-XII веках[[3]](#footnote-4). В данной работе будет представлено два раздела. Первый из них посвящен социо-политической жизни фатимидского государтсва. Главная цель этой главы заключается в том, чтобы представить комплексный обзор ранее упомянутого периода из средневековой истории Египта. Для этого будут рассмотрены события, которые привели к возникновению государства, их причины и предпосылки[[4]](#footnote-5). Также будут отмечены основные причины: политические и экономические, по которым выбор Фатимидов при экспансии пал именно на Египет.[[5]](#footnote-6) Помимо этого большое внимание будет уделено внутреннему устройству государства, которое было упорядочено в период правления ал - Хакима[[6]](#footnote-7),[[7]](#footnote-8) на котором мы остановимся подробнее.

Также особое внимание будет уделено внешней политике Фатимидов: их отношениям с Сирией, странами Магриба, ‘Аббасидским халифатом (750-1258[[8]](#footnote-9)) и позже с Сельджуками[[9]](#footnote-10). Успехи и неудачи на международной политической арене привели к ряду последствий: как к процветанию страны, так и к её упадку. В связи с одним из таких кризисов и связан закат державы Фатимидов.[[10]](#footnote-11) Таковыми являются основные аспекты, которые будут рассмотрены в первом разделе данной работы.

Второй же раздел будет посвящен культурной жизни Египта при династии Фатимидов[[11]](#footnote-12). Упор в данном разделе будет сделан на положение женщины и роль, которую она играла в культурной жизни государства. Этот аспект кажется особенно интересным, потому что, как будет подробно описано в работе, женщина играла важную роль при воплощении культурных проектов в жизнь. Однако стоит отметить, что количество источников по данной тематике крайне ограничено.В данном разделе будет показано, какую роль играла женщина в обществе и какими были механизмы её влияния, если таковые имелись. Подробно будет рассмотрена роль, которую играли женщины в миссионерской деятельности исма‘илитов, а также как положение женщин изменялось с приходом Фатимидов в Ифрикию. Будет уделено особое внимание причинам, по которым при осуществлении пропаганды женщины выходят на первый план. Мы увидим, как и почему увеличилась роль женщины в обществе в государстве исма‘илитов с приходом Фатимидов в Египет. Помимо этого будет рассмотрен исторический контекст, в рамках которого происходило утверждение женщины в обществе как социально и политически активного индивида. Ещё одна подтема, данного исследования касается положения женщин при дворе халифов: каковым было их благосостояние, откуда оно у них появлялось, как они его использовали и каким образом этого благосостояния можно было лишиться. И наконец, одним из расходов, которые несли женщины при дворе халифа является благотворительность. Отдельная глава будет посвящена одному из подтипов этой благотворительности - архитектуре. Таковыми являются основные аспекты исследования в представленной работе.[[12]](#footnote-13)

# Социо-политическая жизнь в Египте при Фатимидах.

## Возникновение исма‘илизма и его распространение на севере Африки. Образование государства Фатимидов.

Исма‘илиты появились ‘Аббасидском халифате в середине VIII в.. Важно обратить внимание на то, почему исмма‘илизм возник, чтобы понять, почему из далёкого Багдада исма‘илиты перекочевали на север Африки: в начале в Ифрикию, где они основали в 910 г. государство Фатимидов, позже совершившее экспансию в Египет, который почти сразу стал центром государства.

Итак, исма‘илизм возник в Багдадском халифате в середине VIII в. В это время там происходил постепенный переход к феодальному обществу. Как следствие, крестьяне подвергались тяжелейшему налоговому гнёту, что привело к увеличению народных восстаний. Крупнейшим из которых было восстание Хурамитов [[13]](#footnote-14) ( 815-837 ) в Иране. [[14]](#footnote-15)

Эти восстания происходили под определенной идеологической эгидой. Поскольку ‘Аббасиды опирались на суннитское учение, а ши‘изм (именно он, как правило, противопоставляется суннизму) уже был основной идеологией ̓Омейядской оппозиции, возникла необходимость создать новое, более гибкое учение, в котором бы находили свое отражение основные требования восставававших против ‘Аббасидов. Этим новым учением и оказался исма‘илизм. Исма‘илиты не признавали ни ‘Аббасидских, ни Омейядского халифов. Их превалирующей идеей было установление всеобщей справедливости и социального равенства посредствам восстановления "чистого" ислама в его первоначальном виде, а так же утверждение "истинного" имамата ‘Алидов [[15]](#footnote-16).[[16]](#footnote-17)

Поводом для возникновения исма‘илизма послужили следующие события. Джа‘фар ас-Садик (ок. 702-765[[17]](#footnote-18)) - шестой ши‘итский имам, завещал, что наследником престола после его смерти будет Муса ал-Казим (ум. в 799[[18]](#footnote-19)), его четвертый сын. По традиции после смерти отца старший сын должен занять его место, но Джа‘фар ас-Садик отстранил его, Исма‘ила, от власти. Это событие и послужило поводом для раскола среди ши‘итов и, как следствие, возникновения исма‘илизма. Джа‘фар ас-Садик утверждал, что он приняла такое решение, потому что его сын злоупотреблял вином. Однако, истинная причина, по мнению исследователей, заключалась в том, что Исма‘ил примкнул к крайней группировке ши‘итов, которые настаивали на активных действиях против правящей суннитсткой династии.[[19]](#footnote-20) Поскольку Исма‘ил умер в 762 г., а вопрос о наследнике встал только в 765 г., то седьмым ши‘итским имамом исма‘илиты признали Мухаммада - старшего сына Исма‘ила.[[20]](#footnote-21)

Так, в ‘Аббасидском халифате на фоне серьезных социальных противоречий и участившихся социальных оппозиционных движений появляется необходимость создать новую идеологию, которая бы отражала и защищала интересы нового, феодального, общества, даже если оно было только на стадии формирования. Это является главной причиной возникновения исма‘илизма. Поводом для его окончательного обособления впоследствии стало отречение Исма‘ила от престола.

Вскоре ‘Аббасиды стали притеснять оппозиционные идеологии - ши‘итов, в том числе и исма‘илитов. Это послужило причиной начала так называемого периода "сатра" (сокрытия) для исма‘илитских имамов. В этот время ведется активная миссионерская деятельность в таких уголках арабского мира, как Ирак, Йемен и Бахрейн. В 893 г. в Ифрикии ̓Абу ‘Абдаллах начал проповедь, которая в первое время не пользовалась успехом, потому что берберы уже заручились поддержкой Рустамидов (778-909гг.) в борьбе с ̓Аглабидами, что привело к распространению хариджизма[[21]](#footnote-22) среди берберских племен. Идеология государства уже обеспечивалась его военными союзниками, поэтому для исма‘илизма места не было. Однако вскоре Рустамиды отвернулись от берберов, и как следствие, влияние хариджизма ослабло. Ему на смену пришёл исма‘илизм. Это стало возможным потому, что исма‘илизм является одной из ветвей ши‘изма, который противопоставляется суннизму, то есть идеологии врагов берберов - ̓Аглабидов (800-909 гг.). Также исма‘изм импонировал берберам, потому что в религии племенной берберской конфедерации Баргавата уже имелись некоторые элементы ши‘изма. Итак, в 903 г. началась борьба исма‘илитов с ̓Аглабидами, которая закончилась в 910 г. провозглашением ‘Убайдаллаха Махди (ум. 934[[22]](#footnote-23)) халифом нового ши‘итского государства, во главе которого встала династия Фатимидов. Также Фатимиды установили свою власть над о. Сицилия, имевшего важное стратегическое значение, потому что с него Фатимиды могли контролировать подступы к побережью Ифрикии.[[23]](#footnote-24)

Окончательное и полное завоевание Магриба произошло лишь в 958 г. при ал-Му‘изе (953-975гг.[[24]](#footnote-25)). К данному моменту в состав государства входили Средний и некоторые части Дальнего Магриба. Но ши‘итский эмират Идрисидов[[25]](#footnote-26) всё еще сохранял свою независимость. Поэтому в 958 г. ал-Му‘из отправил на запад войско, возглавляемое Джаухаром[[26]](#footnote-27), которое дошло до побережья Атлантического океана. Выделяют несколько причин такого успеха: политическая пропаганда, успешная деятельность флота, мощь верных берберских отрядов ( даже несмотря на ряд восстаний берберов ) .[[27]](#footnote-28)

Несмотря на успехи на африканском континенте Фатимиды всё еще продолжали вести борьбу за о. Сицилия с Византией. В 964 г. византийцы были разгромлены и о. Сицилия оказался под властью Фатимидов. А в 967 г. Никифор II Фока[[28]](#footnote-29) заключил с ними союз, опасаясь вторжения германского императора Оттона I[[29]](#footnote-30) в итальянские владения Византии. Но вскоре Никифор II Фока вступил в союз с Оттоном I, и снова началась борьба против Фатимидов.

Таким образом, государство Фатимидов было создано в 910 г. на территории западного Магриба. Выделяют несколько причин образования ши‘итского государства в Ифрикии. Исма‘илиты вели активную пропаганду на западе арабского мира. Важным является и то, что их интересы анти‘аббасидской направленности совпали с интересами берберов, которые вели активную борьбу против ̓Аглабидов, наместников ‘Аббасидов в Ифрикии. В результате разгрома династии ̓Аглабидов при поддержке берберских племен было образовано ши‘исткое государство Фатимидов на западе Ифрикии. Вся политичесая и религиозная власть в этом государстве была сосредоточена в руках имама. ‘Убайдаллах Махди и его последователи верили, что впервые за 250 лет было воссоздано государство с идеализированным теократическим правлением[[30]](#footnote-31), которое противопоставлялось светскому государству халифа[[31]](#footnote-32).

## Завоевание Египта.

Фатимиды завоевали Египет при халифе ал-Му‘изе (953-975гг.[[32]](#footnote-33)) в 969 г.. Главной причиной захвата Египта обычно выделяют тот факт, что политическая и духовная власть Фатимидских халифов в Ифрикии была шаткой. Образование государства Фатимидов в Ифрикии поставило точку в отношениях исма‘илитов с карматами. ‘Убайдаллах Махди объявил себя имамом, но карматы отказывались признавать Фатимидов имамами и халифами, потому что ожидали возвращения Мухаммада ибн Исма‘ила из сокрытия, который и должен был стать завершить имамат. ‘Убайдаллах Махди отошёл от этого канона, поэтому вскоре начал терять свой духовный и политический авторитет, что также связывают с его нежеланием выполнять данные берберскому населению обещания. Всё это привело к тому, что Фатимиды искали новые области для дальнейшей экспансии. Их внимание привлёк Египет - государство с выгодным стратегическим положением[[33]](#footnote-34) и плодородными землями.[[34]](#footnote-35) Также важную роль в судьбе Египта сыграл и тот факт, что захват такого стратегически важного объекта должен был способствовать дальнейшему продвижению Фатимидов на восток, что позволило бы им осуществить свержение династии ‘Аббасидов.[[35]](#footnote-36)

Многочисленные попытки захватить Египта оказались неудачными. Первый поход начался в 914 г., когда берберские отряды захватили Александрию. Такие успехи Фатимидов на военной арене обеспокоили ‘Аббасидов, поэтому они отправили подкрепление в Египет. В связи с тем, что исма‘илитское войско не обладало достаточными запасами провизии, оно не смогло переправиться на восточный берег Нила и оказать сопротивление вновь прибывшим войскам, поэтому Фатимиды были вынуждены бежать из Египта в 915 г..[[36]](#footnote-37) Следующий поход состоялся в 919 г.. Фатимидское войско во главе с Абу-л-Касимом (ум. в 946[[37]](#footnote-38)) вновь подошло к Александрии, но в этот раз в сопровождении флота.[[38]](#footnote-39) В 920 г. состоялось морское сражение у Розетты, которое обернулось крахом для Фатимидов.[[39]](#footnote-40) В 935 г., когда Абу-л-Касим же находился во главе государства под именем ал-Ка’им (934-946[[40]](#footnote-41)), был предпринят очередной поход на Египет. Главным образом халиф опирался на военные силы берберов, которые были против воцарения Ихшида[[41]](#footnote-42) в Египте. Однако и этот поход потерпел неудачу. [[42]](#footnote-43)

Вскоре политическая ситуация в корне изменилась. В 945 г. Багдад захватили Бувайхиды[[43]](#footnote-44): они полностью подчинили себе ‘Аббасидского халифа. А в это время в Египте начался кризис: упадок хозяйства и голод. Государство ослабло, централизованная власть была подорвана. Все эти факторы сыграли огромную роль в том, что захват Египта в 969 г. при халифе ал-Му‘изе увенчался успехом. Войско возглавлял Джаухар. Завоевав Египет и расправившись с Ихшидидами[[44]](#footnote-45), он основал резиденцию для ал-Му‘иза - город Каир , который стал столицей.[[45]](#footnote-46)

Таким образом, Фатимиды в 969 г. завоевали Египет, который впоследствии стал центром всего государства. Это был важный шаг по созданию могущественной и сильной державы. В это же время Фатимиды окончательно укрепились на международной политической арене, чему безусловно способствовало признание величия Фатимидов Меккой и Мединой (это произошло в результате того, что ал - Му‘из сумел урегулировать конфликт между двумя соперничающими семьями ‘Алидов в Хиджазе). Можно сказать, что именно с захватом Египта начинается расцвет государства Фатимидов.[[46]](#footnote-47)

## Халиф ал-Хаким: установление теократической власти и внутренняя политика.

Фатимиды стремились создать теократическое государство, во главе с имамом-халифом, который, как преемник Мухаммада, обладал бы абсолютной властью, как светской , так и духовной. Именно на установление такого режима правления и были направлены реформы халифа ал-Хакима (985-1021гг.). Их цель заключалась в том, чтобы позволить усилить центральную власть и расширить полномочия халифа.[[47]](#footnote-48)

Ал-Хаким родился в 985 г.. Его матерью, согласно учению друзов[[48]](#footnote-49), считается христианка, сестра александрийского патриарха. Но многие исследователи, исходя из схожего описания внешности халифа, придерживаются мнения ал-Мукаффы[[49]](#footnote-50) в том, что ’Абу-‘Али Мансур не был чисто арабского происхождения. В 996 г. ал-‘Азиз умер, и в возрасте одиннадцати лет ал - Хаким был провозглашен халифом. [[50]](#footnote-51)

Одним из главных препятствий для халифа в получении абсолютной власти являлся ал-васити - главный министр, своего рода посредник между ал-Хакимом и его подданными. Также у должности ал-васити были и другие названия. Например, сифара ( سفارة ), секретарь, который оформлял приказы халифа в письменной форме и удостоверял его подлинность своей подписью. Ал-васити располагал широкими полномочиями. Халиф находился в полной зависимости от него, а тот, в свою очередь, даже мог ограничивать расточительство халифа. Очень часто ал-васити имел поддержку среди армии, что могло приводить к тому, что халиф был вынужден прислушиваться к мнению ал-васити.[[51]](#footnote-52) Более того, ал - васити не мог быть смещён. Все вышеперечисленное способствовало ослаблению власти халифа, а местами она и вовсе была лишь номинальной. Ал-Хаким назначил на эту должность ал-васити своего старого воспитателя и опекуна Барджавана (ум. в 1000г.). К 996 г. в Египте сформировался авторитарный режим, во главе которого стояла духовно-военно-бюрократическая элита. В 1000 г. ал-Хаким расправился с ал-васити, приказав убить Барджавана. [[52]](#footnote-53) Поскольку он пользовался популярностью среди египтян, за его смертью последовали волнения: около ворот во дворец собралась толпа. Ал-Хаким вышел к толпе и произнёс речь. Он утверждал, что Барджаван готовил против него заговор, жертвой которого он чуть не стал. Он просил о поддержке народа, ведь "я всё ещё ребенок". Произнося эти слова, он заплакал, что крайне тронуло людей и они отступили.[[53]](#footnote-54) Теперь ал - васити находился в полной изоляции от армии и зависел исключительно от халифа. А если новый ал - васити становился неугоден халифу, то его убивали. Теперь ал-васити находился в полной изоляции от армии и зависел исключительно от халифа. А если новый ал-васити становился неугоден халифу, то его убивали. Так ал-васити более не принимал участия в судьбе государства. Дальнейшие реформы были направлены на ограничение власти военачальников и их армии. Отныне их основная задача - охрана государства. Все обязанности были строго регламентированы. В отношении верховных судей никаких радикальных мер принято не было. Возможно, они не противоречили халифу, а может быть, их полномочия не имели значительного влияния на положение в государстве. Эти реформы позволили халифу установить единоличную власть в государстве. [[54]](#footnote-55)

Халиф получил абсолютную власть и ему уже некому было сопротивляться, поэтому следующий ряд реформ был направлен на то, чтобы укрепить правосудие в стране и упорядочить жизнь в ней. Среди этих реформ были как хорошо продуманные и логичные, так и довольно неординарные. Что касается первых, то они были направлены на установление порядка в стране. Над рыночными ценами был установлен строгий контроль. Также велся учёт доходов. Были введены строгие наказания за кражи. Кроме этого халиф как имам следил за соблюдением некоторых мусульманских установлений. Например, он запретил проституцию и употребление спиртных напитков (были ограничены продажи свежего винограда и изюма). Во времена голода в 1007г. лавки торговали зерном круглосуточно, частным лицам было запрещено хранить большее количество зерна, чем то, которое было необходимо для пропитания семьи. Эти реформы позволили халифу улучшить жизнь Египтян и избежать социальных разногласий. Что же касается не совсем логичных реформ, то они были проведены в религиозной сфере. Началось всё довольно здраво, например, в 1008 г. были запрещены ночные гуляния и какие-либо увеселения, особенно в ночное время.[[55]](#footnote-56) Однако примером самых необычных событий можно считать приказ ал-Хакима о том, что христиане и евреи должны были носить на своей одежде значки черного цвета, которые бы служили оповещением о религиозных убеждениях этого человека. И наконец, ал - Хаким приказал убить всех собак. По мнению некоторых исследователей, именно отчасти странные реформы, которыми так прославился халиф ал-Хаким были направлены на укрепление религиозных начал.[[56]](#footnote-57)

На ряду с этими довольно неоднозначными мерами был предпринят ряд реформ с определённым и вполне логичным курсом. Главной проблемой в Египте являлось то, что преобладающим населением были сунниты [сноска на кэмбридж, с.140], а поскольку правящая династия ши‘иты, то из-за этого обострялась проблема взаимоотношений суннитов и ши‘итов. Также значительная доля населения государства была иноверцами: евреями и христианами. В начале своего правления в 1005г. ал - Хаким приказал повесить в мечетях анафемы праведным халифам ’Абу Бакру [[57]](#footnote-58),‘Умару [[58]](#footnote-59), ‘Усману [[59]](#footnote-60) и Муа‘вии [[60]](#footnote-61). Сунниты стали подвергаться притеснениям. В это же время была создана духовная академия "Дом мудрости", а также активизировалась пропаганда. Эти события вызвали недовольство среди большей части населения, которое как раз и было суннитским. Поэтому в 1009 г. ал-Хаким издал указ, в котором он призывал забыть разногласия. Завершение периода притеснения суннитов ознаменовалось началом другого периода - притеснение иудеев и христиан. Поскольку они составляли большую часть бюрократии, в этот раз мусульмане поддерживают такое направление во внутренней политике халифа, надеясь, что это не только приведёт к большему процветанию мусульманской общины, но и ограничит чиновнический беспредел. Постепенно на места иноверцев на государственной службе приходят мусульмане, но окончательной замены государственного аппарата так и не произошло, потому что многие мусульмане не обладали достаточной квалификацией. Однако эти притеснения способствовали массовой исламизации христиан и их миграции в Византию и Йемен, вследствие чего в Египте ещё больше стало преобладать мусульманское население Но по мнению некоторых ученых, притеснение иноверцев послужило одним из поводов крестоносного движения. [[61]](#footnote-62) К концу своего правления халиф ал-Хаким отказался от такого курса во внутренней политики. Главным итогом осуществленных реформаторской деятельности халифа в религиозной сфере стало ещё большее укрепление халифа как имама. Такого результата удалось добиться путём достижения мирного существования умеренных и радикальных общин. Такой курс был взят после того, как были испробованы притеснения и даже гонения на некоторые религиозные группы.[[62]](#footnote-63)

С 1014 г. халиф ал-Хаким назначил своего племянника ’Абд ар-Рахмана ибн Ильяса преемником и постепенно передавал ему бразды правления страной. Поэтому правление а -Хакима можно разделить на два периода: до и после 1014 г.. Считается, что после этой даты халиф ал-Хаким полностью отошёл от дел, хотя умер значительно позже лишь в 1021 г..[[63]](#footnote-64)

Таким образом внутренние реформы ал-Хакима достигли значимых результатов по трём направлениям. Первое - политическое: произошло усиление единоличной власти халифа на теократической основе. Второе - социальное: жизнь в государстве была упорядочена, а ряд реформ привёл к улучшению положения подданных в Египте, что позволило сгладить социальные противоречия и избежать ряда конфликтов на этой почве. И наконец, третье - духовное: религиозная власть халифа как имама была укреплена посредством союза исма‘илитов с преобладающей группой мусульманского населения - суннитами, что и явилось главным результатом внутренних реформ, проведенных халифом ал-Хакимом. [[64]](#footnote-65)

## Внешняя политика: Сирия.

Сирия расположена между Каиром, центром Фатимидского государства, и Багдадом, столицей ‘Аббасидов. Поэтому, чтобы выполнить одну из важнейших задач, которую поставили перед собой Фатимиды, а заключалась она в свержении ‘Аббасидского халифата, из которого они некогда бежали, им было необходимо продолжать дальнейшее продвижение на восток за Египет, то есть в Сирию. Так при халифе ал-Му‘изе началась активная военная компания в Сирии.

У Фатимидов было два основных противника. Первый - выходцы из ‘Аббасидского халифата, которые основывали свои государства ввиду ослабления централизованной власти в Багдаде. Например, хамданидские[[65]](#footnote-66) бедуины основали своё княжество на северо-западе Сирии в Халебе. Помимо бедуинов с востока также активно мигрировали тюрки, которые тоже обосновывались на территории Сирии. Второй же враг - Византийская империя - был гораздо серьезнее и опаснее. Уже к 968 г. она захватилиа княжество бедуинов в Халебе, что в значительной степени ослабило Хамданидов. Так Фатимиды на тот момент стали единственной мусульманской силой, которая могла бы предотвратить вторжение греков.[[66]](#footnote-67) Некоторые считают, что Фатимиды действительно были мотивированы своим обещанием прогнать греков и помочь мусульманам, другие же полагают, что северный район Сирии лежала на пути к Багдаду. Так или иначе под командованием Джаухара исма‘илитское войско захватило Дамаск, готовясь к продвижению на север.[[67]](#footnote-68) Но в 971 г. союз карматов[[68]](#footnote-69) и бедуинов изгнал Джаухара и его войско из Сирии и вторгся в Египет. А к 974 г. Фатимиды вернули потерянные ранее позиции: вновь взяли Дамаск. Таким образом, Фатимиды укрепились в южной части Сирии. Однако северо-западная часть Сирии по-прежнему находилась под византийским господством.

Господство Фатимидов в южной Сирии было недолгим. Суннитское население Дамаска, которое в разы преобладало над ши‘итским, не желало подчиняться исма‘илитам. Поэтому, когда Фатимиды перебросили свои войска к Триполи, чтобы обеспечить подкрепление в борьбе с византийцами, наёмное войско тюркского полководца Хафтагина, в прошлом вассала Бувайхидов, вступило в союз с городским ополчением и овладело Дамаском, а впоследствии и вовсе вытеснило Фатимидов с территории Сирии. После этого Хафтагин заручился поддержкой карматов, чтобы не допустить возвращения Фатимидов. Так правление ал-Му‘иза завершилось полной утратой влияния в Сирии. Но уже в 975 г. военные действия возобновились: коалиционные войска угрожали вторжением в Каир, в связи с чем ал-‘Азиз (975-996 гг.[[69]](#footnote-70))отдал приказ об отправлении к ним навстречу войско во главе с Джаухаром. В результате были отвоеваны потерянные ранее территории в Сирии. А в 978 г. состоялось сражение коалиционных войск Фатимидов и тюрок. Его итогом стал полный разгром войск Хафтанга и его пленение. А итогом правления ал-‘Азиза стало упрочнение позиций Фатимидов в Южной Сирии. Но северная часть Сирия оставалась всё ещё под владычеством Византии. В 993-994 гг. борьба за Халеб шла с переменными успехами, но в 995г. Василий II[[70]](#footnote-71) окончательно выдворил оттуда Фатимидов. В годы правления ал-Хакима в южной части Сирии велась борьба между тремя фракциями: фатимидской, тюркской и берберской. Последняя одержала верх в этой борьбе. При халифе аз-Захире (1021-1036 гг.[[71]](#footnote-72)) исма‘илистское войско достигло наибольших успехов в Сирии. Однако в 1042 г. ситуация резко изменилась: Фатимиды постепенно стали терять контроль над землями в Сирии, потому что внутренние распри и борьба за власть привели к серьезному как политическому, так и к социальному и экономическому кризисам, государство Фатимидов пришло в упадок, поэтому они более не могли удерживать контроль на своими владениями в Сирии. [[72]](#footnote-73)

Таким образом, в течение ста лет Фатимидам не удалось осуществить выполнение одной из основных задач по расширению границ исма‘илитского государства, а именно: распространение своего влияния на территорию Сирии, её захват и дальнейшее продвижение на восток. Ещё до завоевания Египта исма‘илиты вели активную борьбу на восточном побережье Средиземного моря, но безуспешно. Захват Египта должен был облегчить выполнение столь сложной задачи, однако это не дало ожидаемых результатов, возможно, потому, что Фатимиды не обладали достаточной мощью, чтобы вести бои одновременно на западном и восточном фронтах. В начале наблюдались переменные успехи на восточном фронте, но рассвет государства Фатимидов вскоре сменился его упадком, ввиду внутренних конфликтов и политического кризиса, поэтому Фатимиды были вынуждены оставить Сирию и решать с внутренние проблемы. Никаких территорий за Фатимидами в Сирии закреплено не осталось.[[73]](#footnote-74)

## Закат государства Фатимидов: краткий обзор.

Закат государства Фатимидов был обусловлен внутренним кризисом, вызванным как естественными причинами (недостаточный разлив Нила спровоцировавший голод в стране), так и элементарной борьбой за власть внутри армии и между престолонаследниками. Также на скорый закат государства Фатимидов повлияли и внешние факторы: на международной арене постепенно усилился натиск стран, соперничавших с Фатимидами. Последние, в свою очередь, не смогли противостоять врагам ввиду серьезного политического и экономического кризисов, поэтому произошло иноземное вторжение и, как следствие, падение династии Фатимидов.[[74]](#footnote-75)

В период правления халифа ал-Мустансира между 1065 и 1072 годами в Египте разразился сильный голод, вызванный недостаточным разливом Нила. Этот кризис значительно усугубил положение и так находившегося под тяжелым налоговым гнётом населения. Всё это происходит на фоне борьбы внутри армии между двумя фракциями: турецкой и суданской. Турки заняли Каир и подчинили себе везирей, к халифу они относились с презрением. Они использовали свою власть и подняли себе жалования в несколько десятков раз, что привело к разорению казны. Качество жизни в Египте продолжает стремительно ухудшаться. После своей смерти халиф ал-Мустансир завещал престол своему старшему сыну ал-Низару (1045-1095 гг.), однако по настоянию везира к власти приходит его младший сын ал-Муст‘али (1094-1101 гг.[[75]](#footnote-76)). Так произошёл раскол на низаритов, сторнников ал-Низара, (после неудавшегося восстания и гибели ал-Низара центр их секты перенесся в Иран) и мустаилитов, сторонников ал-Муст‘али. Позже мустаилизм становится государственной религией. Этот период ознаменован вступлением духовенства в активную борьбу за власть.[[76]](#footnote-77) При халифе ал-’Амире (1101-1130 гг.[[77]](#footnote-78)) соперничество между сектами продолжается, происходят всё новые и новые расколы. В результате затяжные политический и экономический кризисы сыграли ключевую роль в ослаблении государства Фатимидов, что привело, в свою очередь, к децентрализации власти.[[78]](#footnote-79)

Государство начинает терять территории одновременно в нескольких регионах: на западе в Ифрикии, на востоке в Аравии и на севере. В западной части Ифрикии с момента прихода Фатимидов в северную Африку правили наместники. Ими, как правило, становились уже действовавшие там правители, а верховенство Фатимидов признавалось лишь номинально. Важно отметить, что исма‘илизм там не обладали значительным влиянием, поэтому с середины XI в Магбире территории, ранее находившиеся во владении Фатимидов, были подчинены суннитами - Альморавидами[[79]](#footnote-80). Что касается Аравии, то в период правления халифа ал-Мустансира престиж Фатимидов там вырос. В Йемене стала править исма‘илистская династия Сулайхидов[[80]](#footnote-81). C 1063 г. она распространила свое господство на Мекку. Конец правления этой династии настал в 1173 г., когда Айюбиды восстали и установили свое влияние в данном регионе.[[81]](#footnote-82) И наконец на севере в 1071 г. норманны[[82]](#footnote-83) завоевали о. Сицилию. [[83]](#footnote-84)

Таким образом, в XIв. происходит ослабление государства Фатимидов: их влияние на востоке никогда не было значительным, однако потеря территорий в Магрибе свидетельствовала о том, что Фатимиды утратили поддержку берберов, опираясь на которых исма‘илиты изначально смогли создать государство. Существует мнение, что территориальные отпадения и ухудшение отношений, например, с Византией - всё это результат сельджукской дипломатией, поэтому на сельджукско-фатимидские отношения стоит обратить особое внимание.[[84]](#footnote-85)

Сельджуки пришли в ‘Аббасидскоий халифат в 1055 г. на смену Бувайхидам. Они стремились истребить еретические верования, одним из которых, по их мнению, и был исма‘илизм. Такое направление во внешней политике сельджуков привело к арабо-тюркской войне, в которой арабы из Западной Индии отстаивали интересы Фатимидов, а тюрки - ‘аббасидские. В 1064 г. Сельджуки вторглись в Сирию, к 1076 г. они взяли Дамаск. Но вскоре для империи Сельджуков наступил тяжёлый период. Также два вассальных султаната на территории Сирии, которые фактически были независимыми, постоянно вели войны между собой. В такой обстановке Фатимидам удалось вновь захватить некоторые прибрежные города, например, Акку и Тир, что позволило им создать некий буфер на палестинском побережье, защищавший Египет от непосредственного нападения. Однако к 1153 г. этот буфер был полностью утрачен: города были захвачены крестоносцами, которые впоследствии в результате походов в 1113 г. и в 1153 г. вторглись в Египет. При помощи отряда багдадского шейха Нур ад-Дина Махмуда (1167 г.)[[85]](#footnote-86), сельджукского атабека, крестоносцы были изгнаны из Египта, а глава войска- ’Асад ад-Дин Ширкух (ум. 1169 г.), был назначен везирем Египта. В этом же году он умер и к власти пришел Салах ад-Дин [[86]](#footnote-87). После смерти халифа ‘Адида (1160-1171 гг.[[87]](#footnote-88)) он захватил всю власть в стране, таким образом положив начало новой династии - ’Айубидов, которая правила в Египте вплоть до 1250 г..[[88]](#footnote-89)

Таким образом, можно сделать вывод, что закат Фатимидского государства был обусловлен двумя факторами : внутренним кризисом и внешней угрозой. Ключевую роль сыграло то, что эти два фактора наслаивались один на другой, а такому натиску Фатимиды противостоять не смогли. Внутренний кризис начался с соперничества внутри армии, однако впоследствии привёл к тому, что халиф более не имел фактической власти. Государством управляли везирии, а халифы с переменным успехом возвращали власть себе в руки. Кризис усугубился ещё и тем, что соперничество между сыновьями халифа ал-Мустансира послужило поводом для раскола внутри исма‘илитской общины. С этого момента в борьбу включается духовентсво.[[89]](#footnote-90) Что же касается внешней угрозы, то главными соперниками Фатимидов стали сельджуки, а сокрушительный удар по Фатимидскому Египту нанесли Крестоносцы, когда вторглись в Каир. Ученые полагают, что именно из-за конфликта между Сельджуками и Фатимидами и, как следствие, отсутствия единства в борьбе с Крестоносцами европейское вторжение стало возможным.[[90]](#footnote-91) Воспользовавшись сложившейся ситуацией Салах ад-Дин, будучи везирем, захватил власть в Египте, и положил конец династии Фатимидов в 1171 г. Отныне до 1250 г. правила династия ’Айубидов.[[91]](#footnote-92)

# Культурная жизнь в Египте при Фатимидах.

## Роль женщины в миссионерской деятельности исмаилитов в Северной Африке и Египте.

Абу Абдаллах ал-Шии активно привлекал женщин к участию в пропаганде как в Северной Африке, так и в Египте. Причиной этому было то, что Ифрикии миссионерство осуществлялось среди берберов, в обществе которых женщина играла важную роль: она принимала активное участие в социо-культурном взаимодействии[[92]](#footnote-93). Абу Адбаллах ал-Шии распространял непопулярную идеологию исма‘илизма не только среди мужчин, но и среди женщин, что несомненно являлось огромным преимуществом перед другими существующими в Африке религиозными течениями. В Египте женщины продолжают принимать активное участие в пропагандистской деятельности. Поселившись в определенном районе, женщины под предлогом продажи своей продукции у соседей на дому другим женщинам в присутствии их мужей разведывали обстановку и нередко подготавливали почву для дальнейших действий миссионеров.[[93]](#footnote-94)

В 909 г., когда ‘Убайдаллах Махди взошёл на престол в Раккаде, женщина, так же как и мужчина, стала частью общества, что было закреплено в новых доктринах. Более того для женщин так же, как и для мужчин, должны были существовать документы, содержащие в себе ряд предписаний, каким должно быть поведение женщин и какой образ жизни им подобает вести. Более того, женщина - индивид, который не только несёт юридическую ответственность, но и имеет право к ней привлечь. Был принят ряд законов, расширяющих права женщин, как минимум, в теории, например, на наследство. Из всего выше сказанного можно сделать вывод, что положение женщины в обществе напрямую зависело от вклада, который она вносила в распространение идеологии: чем больше она участвовала в пропаганде, тем более важную роль она играла в обществе. А мы видим, что её участие в политической и общественной деятельности растёт.[[94]](#footnote-95)

В Египте исма‘илиты использовали привычные для себя методы пропаганды: миссионеры занимались легальной деятельностью, например, торговлей или наукой, в первом же активное участие принимали именно женщины. Например, миссионеры сообщили ал-Муиззу о том, что женщина, принадлежащая к правящей династии Ихшидидов (935 - 968/969 гг.[[95]](#footnote-96)), ходила на рынок делать покупки одна, без сопровождения. Тот факт, что женщина столь знатного происхождения сама носила купленные товары, свидетельствовал о том, что мужчины пренебрегали своей честью. Это происшествие позволило ал-Муиззу прийти к заключению о том, что династия Ихшидидов пришла в упадок. А поскольку кризис подготовил благоприятную почву для смены власти, то ал-Муизз незамедлительно начал предпринимать шаги по завоеванию Египта. Население Египта состояло преимущественно из суннитов, поэтому миссионерам было необходимо подготовить населения для принятия всегда противопоставлявшихся суннитам ши‘итов у власти[[96]](#footnote-97). Поскольку деятельность миссионеров была тайной, они действовали осторожно, например, на кладбищах и в мавзолеях.[[97]](#footnote-98) В то время на кладбищах был засвидетельствован ряд стычек между сторонниками Ихшидидов и ши‘итов, что можно считать свидетельством тому, что кладбище было популярным местом для собраний (преимущественно женщин) и осуществления религиозных обрядов. Таким образом, пропаганда исма‘илитских миссионеров была направлена в основном на женскую аудиторию, которые по своей воле принимали ши‘итскую идеологию. [[98]](#footnote-99)

После завоевания Египта в 969 г.[[99]](#footnote-100) при халифе ал-Муиззе институт религиозного образования, чьи основы были заложены ещё Абу Абдаллахом ал-Шии, окончательно оформляется. Также как и для мужчин, для женщин существовало несколько стадий посвящения. При халифе ал-Аззизе в главной мечети были организованы лекции для широкой публики. При халифе ал-Хакиме был основан Дом Мудрости, в котором осуществляли свою деятельность ученые и юристы. Уже был создан маджлис (совет), состоявший исключительно из женщин. Для широкой женской аудитории лекции проходили в мечети ал-Азхар[[100]](#footnote-101).[[101]](#footnote-102)

Для женщин устанавливался регламент поведения в ряде случаев, например, во время молитв. Рабыни не имели права молиться в отличие от свободных женщин. Для последних был установлен определенный регламент поведения. Голова и плечи у женщины обязательно должны были быть покрыты, однако скрывать лицо не советовалось. Она должна была носить украшения, а особое внимание уделялось ожерельям, потому что именно они были отличительным признаком, по которому можно было сказать, женщина это или мужчина. Если же у женщины не было такой возможности, то ей полагалось душить кончики пальцев парфюмом. В случае крайней необходимости женщина могла к себе привлечь внимание во время молитвы, сделав хлопком ладонями. Также образ женщины, различные аспекты материнства и иные женские атрибуты активно использовались в качестве сравнений и метафор для передачи основных идей, а также нередко проводились параллели с религией. Например, кормление грудью сопоставляется с приходом мудрости к посвященному: как ребенок, которого в начале кормят грудным молоком и только со временем ему дают более питательную еду, посвящённый получал более глубокое знание. [[102]](#footnote-103)

Таким образом, женщина играет важную роль в обществе. Ей отведена ещё большая, чем в Ифрикии роль в миссионерской деятельности. Более того, женщина теперь не только имеет доступ к проповеди, но и сама её ведёт. Права женщин закрепляются в официальных документах и регламентах. А женский образ и её атрибуты активно эксплуатируются проповедниками, чтобы донести до публики некоторые идеи. Всё это указывает на то, что женщина наделяется не только формально большим количеством прав, но и фактически. Так, в XI в. после смерти супруга Арве (1067 г.) было вверено управление исма‘илистской пропагандой в Йемене. Далее исма‘илизм распространился в Индию, что обеспечивало стабильные и крепкие торговые отношения, которые приносили Фатимидам огромный доход, который впоследствии обеспечит процветание их государства. По установлении власти Фатимидов в Египте все силы были брошены на её удержание и на экспансию, что является основной причиной недостатка информации в различных источниках о вовлеченности женщин в миссионерскую деятельность.[[103]](#footnote-104)

## Имущество женщин при дворе Фатимидских халифов и его источники.

Наибольшее количество сведений об участии женщин в культурной и общественной жизни содержится в документах, посвящённых пребыванию Фатимидов в Египте, потому что именно в этот период женщины обладают финансовыми средствами и активно их используют. Многие учёные полагают, что причиной этому является тот факт, что в Ифрикии было принято следовать указаниям халифа - имама и делать всё исключительно с его позволения. И конечно же женщинам не доводилось обладать каким-либо имуществом. По приходе в Египет положение дел изменилось: отношение халифа-имама к устройству своей семьи стало иным. Мужчины по прежнему находились в полной зависимости от желаний халифа и его дозволений, в то время как женщины смогли обогатиться посредством различных вознаграждений, например, подарков, а также за счёт доходов, которые им приносили дарованные земли.[[104]](#footnote-105) В добавок к использованию владений вытесненных исма‘илитами династий Фатимиды уже создали крепкий финансовый базис во время их пребывания в Саламийи[[105]](#footnote-106) посредствам торговли, в том числе и золотом, налогообложения и развития сельского хозяйства. В Ифрикии произошла экспансия не только политическая, но и экономическая, что привело в итоге к так называемому экономическому чуду, во многом обусловленном процветающей средиземноморской торговлей и экспортом льна.[[106]](#footnote-107) Важным свидетельством благосостояния женской части правящей элиты является тот факт, что во время экономического кризиса 1024 г. мама и тётя ал-Хакима считались главным возможным финансовым источником, столь необходимым для государства. Если говорить об общей тенденции, то чем теснее кровные узы связывающие женщину с халифом, тем большим было её благосостояние, то есть речь идёт о матерях и тётях. Помимо кровных уз с халифом женщин связывали брачные узы или же просто внебрачное сожительство. Такие связи могли быть укреплены рождением сына - наследника. Как члены семьи халифа - имама женщины получали махр, имели право на жалование и всячески баловались своим супругом, к тому же они получали мыслимые и немыслисые подарки. Например, среди коллекции Расад, суприги халифа ал-Захира были обнаружены дипломатические подарки, среди которых были редкие драгоценные камни. Но наибольшим богатством обладали не жёны халифов, а их незамужние дочери. Им делались огромнейшие пожертвования, чтобы компенсировать отсутствие у них махра. Эти деньги впоследствии и являлись основой их состояния. Выявляют несколько причин подобного безбрачия. Во - первых, таким образом старались избежать появления новых возможных претендентов на престол, во - вторых, халифы не желали, чтобы деньги утекали в другую семью, в - третьих, старались избегать возможных политических споров, потому что иногда жёны становились "заложницами", а такой статус неприемлем для члена семьи халифа. Среди менее выдающихся, но всё же обладательниц значимых богатств стоит отметить родственников везириев, а также слуг в доме халифа. Им также удалось аккумулировать в своих руках большое состояние.[[107]](#footnote-108) Таким образом, женщины из семьи халифа в Фатимидском Египте смогли сосредоточить в своих руках довольно большие богатства, а также они распоряжались ими с определённой степенью автономии, что было исключительным феноменом для средневекового мусульманского мира. Тратили женщины это богатство в основном на свое государство, а точнее в культурной сфере.[[108]](#footnote-109)

Женщины при дворе халифа обладали многими богатствами, но чтобы проследить, каковым был их вклад в культуру, в начале нужно понять, о каких деньгах идет речь, потому что вклады можно делать как в ликвидной валюте, так и в пожертвовании в убранство своих неликвидных богатств. При исследовании сохранившихся реестров и иных документов, например, завещаний, определенно точно можно сделать вывод о том, что во избежание каких-либо финансовых рисков женщины придерживались определенной стратегии диверсификации своего имущества. Так наряду с золотом и серебром среди богатств можно было обнаружить изделия из шёлка и льна, также как и из хлопка и шерсти, которыми Египет так славился. Помимо этого женщины обладали так называемыми ликвидными доходами, здесь речь идёт о прибыли от аренды недвижимого имущества, садов и хаммамов. Другим проявлением богатства, также как и отличным предметом инвестиций являлись золотые монеты, динары, которые были известны во всём мире за их искусное исполнение и высочайшую пробу золота, а особенно популярными были монеты, чеканившиеся в период правления халифов ал-Муизза и ал-Азиза.[[109]](#footnote-110) Изысканные изделия из золота и серебра, чьё мастерство исполнения в то время оставалось непревзойденным, также присутствовали в коллекциях, собранных женщинами. Другим проявлением благосостояния были рабы, слуги и солдаты, находившиеся на службе. Они были признаком богатства не только потому, что стояли дорого, но и по той причине, что на их содержание требовались большие затраты. Таким образом мы видим, что благосостояние женщин составляли не только материальные блага и ликвидные доходы, но и многочисленные слуги и солдаты, находившиеся на службе, указывали на высокое положение в государстве. Женщины имели доступ ко всем этим благам ввиду своего высокого положения, потому что во многом статус мужчины (везирия или имама - халифа) зависел от того, насколько хорошо он может себе позволить содержать свой дом. [[110]](#footnote-111)

Однако существовал и определенный риск, из-за которго женщины и стремились вкладываться, например, в архитектуру. Конфискация была главным способом, которым лишали имущества в Египте при Фатимидах. Сам халиф даровал, например, земли своим подданным за их заслуги, так фактически имущество никогда не переставало принадлежать халифу, потому что в любой момент он мог конфисковать его. Происходило это в нескольких ситуациях. Во - первых, халиф мог лишить имущества всё ещё находящегося у него на службе подданного, чтобы ограничить таким образом его влияние. Второй же вариант развития событий предполагал, что конфискуя у лишённого своей должности служащего ранее дарованное ему имущество, его возвращают во владения халифа, то есть главной причиной такого положения дел являлось желание обогатить сокровищницу халифа. Женщины, каким бы ни бы их статус, всегда опасались конфискаций. Они как основные наследники своих супругов являлись часто главное целью для обогащения казны. Так в 1024 г. у женской половины дома ал-Хакима конфисковали собственность, которая была так многочисленна, что был создан специальный орган, занимавшийся переписью конфискованным имуществом. Но зачастую женщины становились целью не из - за своих мужей, а из-за того, что они обладали большим влиянием, что, стоит отметить, говорило о том, насколько была важна роль, которую играли женщины в Египте при Фатимидах. В этом случае речь идёт о женщинах, которые являлись сторонниками правящего режима, на смену которого намеревались прийти Фатимиды. Чтобы защитить свои владения от конфискация нередко женщины являлись учредителями благотворительных организация. А доход, который приносили вакфы, распределялся на разные цели, в том числе и на содержание культурных учреждений. Такая мера обеспечивала некую защиту, с помощью которой земли сохраняли свою целостность и не были разделены на части при распределении наследства. Важно отметить, что несмотря на очевидную уязвимость женщин, которые подвергались конфискациям наряду с мужчинами, они находились в более выгодном положении, так как наблюдается отсутствие документов, свидетельствовавших о жестокости и насилии в отношении женщин - феномен, который широко был распространён при конфискации земель у мужчин. [[111]](#footnote-112)

## Архитектура.

Архитектура, так же как и искусство, и литература, является способом как политического, так и идеологического утверждения той или иной династии. Например, после захвата Феса Фатимидами в Андалузской мечети в 980 г. был построен деревянный минбар, украшенный орнаментом в типичном для Фатимидов стиле, но потом ‘Омейяды захватили Фес, и , они разрушили этот минбар, что послужило символом утверждениях их власти в Фесе. Что же касается женского патронажа архитектуры при Фатимидах, то здесь принято выделять два основных периода: начало первого состоялось в 976 г. с заложением мечети Джами ал-Карафа, которому способствовала вдова халифа ал-Азиза, второй же период связан с вдовой халифа ал-Амира и началом строительства ряда мечетей в районе ал-Карафа. Начало обоих периодов напрямую соотносится с историческим контекстом, в котором происходили данные события. Активность вдовы халифа ал-Азиза пришлась на тот период, когда министры стремились утвердить превосходство Фатимидов не только в Египте но и в прилегающих к нему районах. А начало второго периода связано со стремлением халифа ал-Хафиза утвердить легитимность принятия поста халифа. В обоих случаях богатые вдовы халифов, вступившие в наследство, жертвовали значительную часть своих денег на благотворительность, чья деятельность была направлена на поддержание и утверждение новой власти.[[112]](#footnote-113)

Первый период связан с именем халифа ал-Азиза, который по мнению многих историков, является одним из самых успешных халифов. Этот успех во многом был обусловлен итогом экономических реформ, проведенных при его отце ал-Муиззе. Одним из результатов подобного экономического процветания стало активное строительство дворца, мечетей, бельведеров и др. в Каире. Предполагалось, что эти публичные места будут оформлены как вакф, что станет хорошей инвестицией для имама и его семьи. [[113]](#footnote-114) Такое широкое строительство развернулось в период исламизации Египта, в течение которого имам и его министры насаждали строгую политику, предполагающую применение на практике законодательства исмаилитов, а создание новых памятников архитектуры в соответствующей идеологической канве являлось рычагом давления на население Египта, чтобы они соблюдали законы Фатимидского государства.[[114]](#footnote-115) Финансирование столь обширного строительства продолжилось и после смерти халифа благодаря его вдове.

Второй период начинается при халифе ал-Амире, который вкладывает огромные суммы в строительство после смерти своего везирия с целью укрепления и утверждения своего единоличного авторитета. Эту же политику после смерти халифа продолжила его супруга.[[115]](#footnote-116)

Таким образом, мы видим, что архитектурный патронаж использовался исключительно в политических и идеологических целях, а примечательным является то, что женщины, получив в наследство большие суммы денег, продолжали политику своих супругов. Культура нередко служит инструментом, который используют для утверждения той или иной идеологии. Поэтому вклад, который женщины внесли в утверждение исма‘илитской идеологии был бы невозможен без их активного развития культуры в Египте.[[116]](#footnote-117)

# Заключение.

Исследовав ряд источников о государстве Фатимидов как на русском, так и на иностранных языках, можно сделать вывод, что исма‘илитская династия, правившая в Египте в X - XII веках, сыграла важную роль в истории этой страны. В этот период было проведено множество реформ как во внутренней политике, так и во внешней, результаты которых будут изложены далее.

При образовании государства Фатимидов важную роль на протяжении всего времени и впоследствии играла поддержка берберского населения, которая обеспечивала исма‘илитам военную мощь, необходимую для создания государства.[[117]](#footnote-118) После этого Фатимиды приняли решение о расширении своих границ на восток, поэтому в 969 г. они захватили Египет, который стал административным центром страны.[[118]](#footnote-119) Его завоевание в виду выгодного географического положения также открыло Фатимидам новые возможности для продвижения на восток, а именно: в Сирию. Однако там после почти 100 лет борьбы Фатимидам закрепиться так и не удалось. Но на ряду с захватом Египта, исма‘илитское государство получило признание Мекки и Медины, что безусловно, подняло их международный авторитет. [[119]](#footnote-120)

Что же касается внутренней политики, то в ней кардинальные реформы произошли при халифе ал-Хакиме. Во- первых, были расширены полномочия халифа, и его влияние значительно усилилось.[[120]](#footnote-121) Во-вторых, происходит активная исламизация населения, в связи с тем, что были ужесточены гонения на немусульман. А главным достижение реформ халифа ал - Хакима является сглаживание разногласий между радикальными и умеренными мусульманами.[[121]](#footnote-122)

При халифе ал-Мустансире в стране настал кризис, который привёл к ослаблению государства. Этим умело воспользовались соседние страны: Фатимиды начали терять земли. По мнению некоторых исследователей, такие процессы во многом были вызваны антифатимидской направленностью сельджукской дипломатии. [[122]](#footnote-123)

Что же касается культурной жизни при Фатимидах, то исследовав ряд источников, можно сделать вывод, что женщина играла важную, а иногда и определяющую роль в культурной жизни.

Толчком для изменения положения женщины в исма‘илитском обществе послужил вклад, который она внесла в миссионерскую деятельность. Возможным это стало благодаря особенному укладу общества у берберов: женщина была наделена рядом социо-культурных функций. Именно этот факт побудил имамов позволить женщинам принимать активное участие в распространении исма‘илизма. А это, в свою очередь, положило начало активному участию женщин в культурной жизни в государстве. С приходом в Египет статус женщины окончательно оформляется: она - индивид, а также активный член общества[[123]](#footnote-124) Исследовав источники, посвященные положению женщин при дворе халифа, можно заключить, что женщина обладала не только определенной автономией, но и довольно значительным политическим влиянием, которое она смогла обрести благодаря богатствам, аккумулирующимся в её руках. Женщины, принадлежащие семье халифа, получали подарки не только от самого халифа, но также и от различных дипломатов. Более того, женщины имели право получать регулярно определенную сумму денег, на своё содержание, что встречалось довольно редко в мусульманском мире. Основным источником доходов являлось наследование состояния покойного супруга. Нередко состояние, которым обладала женщина конфисковывалось с целью обогащения казны. Чтобы предотвратить подобное женщины вкладывали часть доходов в благотворительность, иллюстрацией которой может послужить архитектурный патронаж. Таким образом, женщины сделали огромный вклад в культурную жизнь Египта, определили архитектурный облик Каира и всячески способствовали развитию культуры в Египте.[[124]](#footnote-125)

# Список использованной литературы.

1. Беляев Е. И. Мусульманское сектантство. М., 1957. С.47 - 55
2. Большаков О. Г. Средневековый город Ближнего Востока.VII - середина XIIIв.: Социально - экономические отношения, М., 2011. С. 127-129
3. Большая советская энциклопедия. / Под ред. С.И. Вавилова, 2-ое издание. М., 1954. Т. 7, 22, 29, 29, 30, 31
4. Босворт К. Э. Мусульманские династии. Справочник по хронологии и генеалогии Пер. с англ. П.А.Грязневича. Ответственный редактор И.П.Петрушевский. М, 1971, с. . 27 - 37, 48 - 54, 76, 78 - 85, 94 - 108, 137 - 141, 161 - 166
5. Васильев Л. С. История Востока учебник для студентов вузов: В 2 т.. М., 2001. Т. 1. С. 177-181
6. Грюнебаум Г. Э. Классический ислам, М., 1988 С. 99 - 104
7. Жюльен Ш. - А. История Северной Африки. Алжир. Тунис. Марокко. Т. 2: от арабского завоевания до 1830 года. М., 1961. С. 65 - 79
8. Зеленев Е. И. Египет. СПб., 2004. С. 57 - 81, 174 - 180
9. Ислам: энциклопедический словарь под. ред. С. М. Прозорова. — М.,1991. С. 15-16
10. История Востока: В 6 томах. М., 1995. Т. 2: Восток в средние века/ Агаджанов С. Г., Иванов Н.И., Алаев Л. Б. С. 156 - 177
11. Петрушевский И. П. Ислам в Иране в VII-XV веках: монография. СПб., 2007. С. 276 - 328
12. Прозоров С. М. Ислам. Энциклопедический словарь. М., 1991. С. 5 - 8, 32, 43, 71, 111, 166, 241 - 243, 251 - 254, 283, 298
13. Рощин М. Ю. Халиф ал-Хаким и установление теократии в Фатимидском Египте / Народы Азии и Африки. - М., 1978. №5, с. 132 - 140
14. Семенова Л. А. Из истории Фатимидского Египта: очерки и материалы. М. : Наука, 1974. С. 3 - 32
15. Фильштинский И. М. История арабов и Халифата (750-1517): монография, М., 1999. С. 189 - 213
16. Хилленбранд К. Крестовые походы. Взгляд с Востока: мусульманская перспектива. Эдинбург 2002, с. 32-41, 62-64
17. Bloom J. M. The Mosque of the Qarafa in Cairo.1987, vol. 4 pp. 13- 16
18. Brett M. The Rise of Fatimids: the World of the Medeterranean & the Middle East in the Tenth Century. Leiden, 2001, p. 87-89
19. Britannica Encyclopedia of World Religions / Jorge Aguilar - Cauz. - UK, 2006. P. 32 - 35, 630 - 636
20. Cambridge History of Egypt. Vol. 1: Egypt, 640-1517. Cambridge University Press, 2008, p. 13, 140 - 194
21. Charles Saint-Prot Islam, l'avenir de la tradition : entre révolution et occidentalisation. Essai. Paris, 2008, p. 195
22. Cortese D., Calderini S. Women and the Fatimids in the World of Islam. Edinburgh, 2006, p. 14 - 43, 70 - 101
23. Daftary F. A Short History of the Ismailis: Traditions of a Muslim Community. Princeton 1998, p. 39
24. De Lacy O' Leary, D. D. A short history of the Fatimid Khalifate. London:1923, p. 193-211
25. Lev Y. State and Society in Fatimid Egypt. Leiden, 1991, pp. 65 - 67
26. Lewis N. N. Lewis: Nomads and settlers in Syria and Jordan, 1800—1980. Cambridge, 1987, p. 60-65
27. Lowe J. D. Monetary Development in Fatimid Egypt and Syria, University of Arizona, 1985, pp. 80 - 83
28. Meri Josef M. Medieval Islamic Civilization. Vol. 1
29. Mercier E. Histoire de l'Afrique septentrionale depuis les temps les plus recules jusqu'a la conquete francaise. Paris, 1981

Raymond, André. Cairo. Harvard University Press, 2000. P. 31 - 80

1. De Sacy Silvestre Antoine Isaac. Exposé de la religion des druzes: tiré des livres religieux de cette secte, et précédé d'une introduction et de la vie du khalife Hakem Biamr - Allah. Paris, 1838. Vol. 1, p. CCLXXXII - CCCXIII
2. The Encyclopædia Iranica. New York, 1996. Vol. XIV, p. 349- 350; Vol. VIII, p. 39-43

1. Ши‘иты- общее название различных группировок и общин, которые признают ‘Али ибн ̓Аби Талиба и его потомков единственными законными наследниками пророка Мухаммада. - С. М. Прозоров Ислам. Энциклопедический словарь. М, 1991. С. 298 ( далее: Ислам. Энциклопедический словарь ) [↑](#footnote-ref-2)
2. Фатимиды - династия ши ‘итских ( исма ‘илитских ) халифов, возводивших своё происхождение к Фатиме, дочери Мухаммада, через Исма‘ила, брата Джа‘фара, но истинная генеалогия в период "сокрытых" имамов неясна. - Ислам. Энциклопедический словарь , с. 251 [↑](#footnote-ref-3)
3. Босворт Мусульманские династии. Справочник по хронологии и генеалогии. Пер. с англ. П. А. Грязневич / Под ред. И. П. Петрушевского - М.,1971.С. 78 ( далее: Босворт К. Э. ) [↑](#footnote-ref-4)
4. Л. А. Семенова Из истории Фатимидского Египта. М., 1974г. С.11-14 ( далее: Семенова Л. А. ) [↑](#footnote-ref-5)
5. Е. И. Зеленев Египет СПб., 2004.С. 163 ( далее: Зеленев Е. И. ) и Cambridge History of Egypt, p. 130 - 132 [↑](#footnote-ref-6)
6. Ал - Хаким ( 996 - 1021 ) - фатимидский халиф, чьи религиозные реформы отличались своей радикальной направленностью. - Ислам. Энциклопедический словарь, с. 254 [↑](#footnote-ref-7)
7. М. Ю. Рощин Халиф ал-Хаким и установление теократии в Фатимидском Египте / Народы Азии и Африки, М., 1978 №5 с. 132 - 140 ( далее: Рощин М. Ю. ); Зеленев Е. И., с. 176 - 177; Antoine Isaac Silvestre de Sacy "Exposé de la religion des druzes: tiré des livres religieux de cette secte, et précédé d'une introduction et de la vie du khalife Hakem - Biamr - Allah". Paris, 1838. Vol. 1, p. CCLXXXII - CCCXIII (далее: Silvestre de Sacy) [↑](#footnote-ref-8)
8. Ислам. Энциклопедический словарь, с. 5 [↑](#footnote-ref-9)
9. Сельджуки - первоначально предводители рода кынык, входившего в состав тюркской народности огузов. В X в. они приняли ислам и стали проникать на территорию мусульманского мира в качестве вспомогательных отрядов, состоявших на службе у местных воюющих держав. - Босворт К. Э., с. 48 [↑](#footnote-ref-10)
10. Л. А. Семенова, с.15 - 19, 27 - 29; Cambridge History of Egypt, p. 130-132 [↑](#footnote-ref-11)
11. Фатимиды - династия ши ‘итских ( исма ‘илитских ) халифов, возводивших своё происхождение к Фатиме, дочери Мухаммада, через Исма‘ила, брата Джа‘фара, но истинная генеалогия в период "сокрытых" имамов неясна. - Ислам. Энциклопедический словарь , с. 251 [↑](#footnote-ref-12)
12. Cortese D., Calderini S. Women and the Fatimids in the World of Islam. Edinburgh, 2006, p. 14 - 43, 70 - 101 (далее: Women and the Fatimids шт the World of Islam) [↑](#footnote-ref-13)
13. Хуррамиты- собирательное название оппозиционных течений суннитскому толку в исламе, под лозунгами которых в Иране в VIII—X вв. проходили народные движения. - Ислам. Энциклопедический словарь, с. 283 [↑](#footnote-ref-14)
14. Беляев Е. И. Мусульманское сектантство. М., 1957. С.47 ( далее: Беляев Е. И. ) [↑](#footnote-ref-15)
15. ‘Алиды- потомки ‘Али ибн ̓Абу Талиба, зятя пророка Мухаммада.. - Britannica Encyclopedia of World Religions. UK, 2006, p..32-33 [↑](#footnote-ref-16)
16. Беляев, Е. И., с.48 [↑](#footnote-ref-17)
17. The Encyclopedia Iranica. New York, 1996.Vol. XIV. Fasc. 4. P. 349-350 ( далее: The Iranica ) [↑](#footnote-ref-18)
18. Ислам. Энциклопедический словарь, с. 111 [↑](#footnote-ref-19)
19. Беляев Е. И., с.48 [↑](#footnote-ref-20)
20. Петрушевский И. П. Ислам в Иране в VII - XV веках. СПб., 2007.С. 294 ( далее: Ислам в Иране ) [↑](#footnote-ref-21)
21. Хариджиты - первая мусульманская секта, возникшая в результате "выхода" из войска ‘Алиибн ̓ Абу Талиба ( 656 - 661 ) части мусульман, которые были несогласны с заключенным перемирием с Му‘авией ибн ҅Абу Суфьяном ( 661-680 ) во время Сиффинской битвы (657 ). - Britannica Encyclopedia of World Religions, p. 636 [↑](#footnote-ref-22)
22. Charles Saint-Prot Islam, l'avenir de la tradition : entre révolution et occidentalisation. Essai. Paris, 2008, p. 195 [↑](#footnote-ref-23)
23. Л. А. Семенова, Л. А., с.12-14 [↑](#footnote-ref-24)
24. Зеленев Е. И. Египет, c. 176 [↑](#footnote-ref-25)
25. Идрисиды - шиитская династия, правившая в дальнем Магрибе в 789 - 926 гг.. - К. Э. Босворт, с. 48 [↑](#footnote-ref-26)
26. Джаухар ас-Сикилии ( род. 928 ) - выдающийся Фатимидский полководец. - André Raymond Cairo. Harvard University Press, 2000. P. 34 [↑](#footnote-ref-27)
27. Семенова Л. А., с.15-16 [↑](#footnote-ref-28)
28. Никифор II Фока ( 912 - 969 ) - византийский император 963-969, действующий открыто в интересах светских феодалов. - Большая советская энциклопедия. /Под ред. С.И. Вавилова, 2-ое издание. М., 1954. Т. 29 С. 623 ( далее: БСЭ ) [↑](#footnote-ref-29)
29. Оттон I ( 912-973 ) - германский король, с 962 г. - император "Священной римской империи" до 973 г..- БСЭ, т.31,с. 443 [↑](#footnote-ref-30)
30. Cambridge History of Egypt, p. 120 [↑](#footnote-ref-31)
31. Ислам в Иране, с.294 [↑](#footnote-ref-32)
32. Босворт К. Э. ,с. 78 [↑](#footnote-ref-33)
33. Зеленев Е. И., с. 163 [↑](#footnote-ref-34)
34. Фильштинский И. М. История арабов и Халифата (750-1517): монография, М., 1999. С. 189-195 [↑](#footnote-ref-35)
35. Cambridge History of Egypt, p. 130 [↑](#footnote-ref-36)
36. Семенова Л. А., с. 17 [↑](#footnote-ref-37)
37. Босворт К. Э., с. 78 [↑](#footnote-ref-38)
38. Cambridge History of Egypt, p. 131 [↑](#footnote-ref-39)
39. Семенова Л. А., с. 17 [↑](#footnote-ref-40)
40. Босворт К. Э.,с. 78 [↑](#footnote-ref-41)
41. Мухаммад ибн Тугдж (935 - 946 гг.) происходил из тюркской военной семьи. Он состоял на службе у ‘Аббасидов. В 935 г. он был назначен наместником Египта и получил от халифа ар - Ради титулихшид. Он является родоначальником династии Ихшидидов. - Там же, с. 76 [↑](#footnote-ref-42)
42. Cambridge History of Egypt, p. 132 [↑](#footnote-ref-43)
43. Бувейхиды - иранская династия из Дайлама. Ее родоначальник Бувейх—предводитель одного из отрядов правителя Северного Ирана. Сыновья Бувейха в 932—944 гг. утвердились в Западном и Южном Иране, а в 945 г. Ахмад захватил Багдад и стал правителем Ирака. Правление Б. сыграло важную роль в судьбе шиитского ислама. Под их покровительством произошла систематизация и интеллектуализация шиитской теологии, началась кодификация имамитского права. - Ислам. Энциклопедический словарь, с. 43 [↑](#footnote-ref-44)
44. Ихшидиды - династия наместников при Аббасидах в Египте в 935-969 гг. - К. Э. Босворт, с. 76 [↑](#footnote-ref-45)
45. Семенова Л. А., с. 18-19 [↑](#footnote-ref-46)
46. Семенова Л. А., с. 17-19 [↑](#footnote-ref-47)
47. Рощин М. Ю., с. 132 [↑](#footnote-ref-48)
48. Друзы - члены этноконфессиональной общины. Учение друзов возникло в Египте при фатимидском халифе ал-Хакиме, который объявил себя конечным воплощением божества. После исчезновения ал-Хакима вера в его грядущее пришествие распространилась в горах Антиливана и Ливана, где и сложилась община друзов. В начале VIIIв. часть друзов переселилась в Западную Сирию. - Ислам. Энциклопедический словарь, с. 71 [↑](#footnote-ref-49)
49. Ал-Мукаффа (721-757г.) - арабский поэт - прозаик, из знатного персидского рода. Принял ислам в сознательном возрасте. Состоял на государственной службе. Перевел на арабский язык "категории" Аристотеля. - The Iranica, Vol. VIII Fasc. 1 PP. 39-43 [↑](#footnote-ref-50)
50. Рощин М. Ю., с. 134 [↑](#footnote-ref-51)
51. Silvestre de Sacy, p. CCLXXXII - CCLXXXIV [↑](#footnote-ref-52)
52. Рощин М. Ю.,с.136 [↑](#footnote-ref-53)
53. Silvestre de Sacy, p. CCXCIII [↑](#footnote-ref-54)
54. Рощин М. Ю., с 134 [↑](#footnote-ref-55)
55. Там же, с 137-138 [↑](#footnote-ref-56)
56. Silvestre de Sacy, p. CCCIX, CCCXIII [↑](#footnote-ref-57)
57. Абу Бакр ас-Сиддик ( 632 - 634 ) - первый "праведный" халиф. Считается, что он первый принял ислам. - Ислам. Энциклопедический словарь, с. 8 [↑](#footnote-ref-58)
58. ‘Умар ( 634 - 644 ) - второй "праведный" халиф. Ввёл новую эру по хиджре и титул повелитель правоверных. - Там же, с. 241. [↑](#footnote-ref-59)
59. ‘Усман ( 644 - 656 ) - третий "праведный" халиф. Установлен сводный текст Корана. - Там же, с 243. [↑](#footnote-ref-60)
60. Му‘авия( ок. 605 - 680 ) - первый омейядский халиф ( 661 - 680 ). - Там же, с. 166 [↑](#footnote-ref-61)
61. Хилленбранд К. Крестовые походы. Взгляд с Востока: мусульманская перспектива. Эдинбург 2002, с. 32-41, 62-64 (далее: Хилленбранд К.) [↑](#footnote-ref-62)
62. Рощин М. Ю., с. 132, 138 - 140 [↑](#footnote-ref-63)
63. Там же, с. 133 [↑](#footnote-ref-64)
64. Там же, с. 140 [↑](#footnote-ref-65)
65. Хамданиды- династия берберов из племени Таглиб, получившая своё название в честь её основателя Сайфа ад-Даула ибн Абу-л-ХиджаАбдаллаха ибн Хамдана. - Семенова Л. А., с. 25 [↑](#footnote-ref-66)
66. Там же, с. 25 - 26 [↑](#footnote-ref-67)
67. Cambridge History of Egypt , p. 138 [↑](#footnote-ref-68)
68. Карматы - последователи одной из двух основных ветвей ранних исма‘илитов - "семеричников". - Ислам. Энциклопедический словарь, с. 32 [↑](#footnote-ref-69)
69. Босворт К. Э., с. 78 [↑](#footnote-ref-70)
70. Василий II Болгаробойца ( 975-1025 ) - византийский император 976-1025 из Македонской династии. - БСЭ, т. 7, с.27 [↑](#footnote-ref-71)
71. Босворт К. Э., с. 78 [↑](#footnote-ref-72)
72. Семенова Л. А., с. 26-27 [↑](#footnote-ref-73)
73. Там же., с.27 [↑](#footnote-ref-74)
74. Там же, с 29-31 [↑](#footnote-ref-75)
75. Босворт, К. Э. с.78 [↑](#footnote-ref-76)
76. De Lacy O' Leary, D. D. A short history of the Fatimid Khalifate. London:1923, p. 193-211 [↑](#footnote-ref-77)
77. Босворт, К. Э. с.78 [↑](#footnote-ref-78)
78. Семенова Л. А., с 28 [↑](#footnote-ref-79)
79. Альморавиды: в начале XI в. вождь племени санхаджа Йахья ибн Ибрахим совершил паломничество в Аравию. По возвращении он пригласил известного марокканского учёного ‘Абдаллаха ибн Йасина проповедовать его подданным. В устье реки Сенегал была построена крепость (рибат), и отсюда "воины за веру" распространяли ислам в его простом виде. - Босворт К. Э., с. 56 [↑](#footnote-ref-80)
80. Сулайхиды - правители Йемена, приверженцы исма ‘ илитской религиозной пропаганды (да‘ва). Номинальные вассалы Фатимидов. ‘Али ибн Мухаммад, член южноарабского племени хамдан и сын местного судьи стал эмиссаром главного да‘й в Йемене - Сулеймана аз - Завахи, а затем сумел основать в горах самостоятельное государство. - Там же, с. 113 [↑](#footnote-ref-81)
81. Семенова Л. А., с. 27 - 29 [↑](#footnote-ref-82)
82. Норманны - название, данное в Зап. Европе северогерманским племенам, населявшим Ютландский п-ов (датчане), Скандинавский п-ов (норвежцы и шведы), совершавшим в конце VIII - XIвв. грабительские захватнические походы в страны Европы. - БСЭ, т. 30, с. 178 - 179 [↑](#footnote-ref-83)
83. Семенова Л. А., с 28 [↑](#footnote-ref-84)
84. Там же, с. 28 - 29 [↑](#footnote-ref-85)
85. Нур ад - дин Махмуд - сельджукский атабек Халеба и амир Дамаска из династии Зангидов. - Босворт К. Э., с. 166 [↑](#footnote-ref-86)
86. Салах ад - Дин ( 1169 - 1193 ) - основатель династии Айюбидов. Он уничтожил все следы фатимидского владычества в Египте и проводил в их бывших владениях последовательную суннитскую политику в религии и образовании. - Босворт К. Э., с. 96- 97 [↑](#footnote-ref-87)
87. Там же, с. 78 [↑](#footnote-ref-88)
88. Семенова Л. А., с.30-31 [↑](#footnote-ref-89)
89. Там же, с. 32 [↑](#footnote-ref-90)
90. 3. Хилленбранд К., с. 62-64 [↑](#footnote-ref-91)
91. Семенова Л. А., с. 32 [↑](#footnote-ref-92)
92. Brett M. The Rise of Fatimids: the World of the Medeterranean & the Middle East in the Tenth Century. Leiden, 2001, p. 87-89 (далее: Brett M.) [↑](#footnote-ref-93)
93. Women and the Fatimids, pp. 28 - 29 [↑](#footnote-ref-94)
94. Women and the Fatimids, p. 28-29 [↑](#footnote-ref-95)
95. Там же с. 77 - 78 [↑](#footnote-ref-96)
96. Беляев Е. И., с. 47 - 55 [↑](#footnote-ref-97)
97. Bloom J. M. The Mosque of the Qarafa in Cairo.1987, vol. 4 pp. 13- 16 [↑](#footnote-ref-98)
98. Women and the Fatimids, p. 31-32 [↑](#footnote-ref-99)
99. Cambridge History of Egypt, p. 130 [↑](#footnote-ref-100)
100. Мечеть построена в 970—972 годах по распоряжению фатимидского военачальника Джаухара. Благодаря помощи Фатимидов мечеть процветала, в ней велось также преподавание. - Meri Josef M. Medieval Islamic Civilization. Vol. 1 p.84-85 [↑](#footnote-ref-101)
101. Women and the Fatimids, p.32-33 [↑](#footnote-ref-102)
102. Там же с. 33-36 [↑](#footnote-ref-103)
103. Там же с. 32 - 36 [↑](#footnote-ref-104)
104. Brett M., p. 258 - 266 [↑](#footnote-ref-105)
105. Город сыграл важную роль в истории становления исмаилизма.- Farhad Daftary: A Short History of the Ismailis: Traditions of a Muslim Community. Markus Wiener Publishing, Princeton 1998. P. 39

     Отсюда направлялись миссионеры в Центральную Азию и Северную Африку. Здесь в 893 году родился аль-Каим (934—946), второй халиф династии Фатимидов. В 903 году город был вновь разрушен враждовавшими с жителями города карматами. - Norman N. Lewis: Nomads and settlers in Syria and Jordan, 1800—1980. Cambridge University Press, Cambridge 1987, S. 60-65

     Во время монгольского вторжения в Сирию, в 1260 году, исмаилиты покинули Саламию, укрывшись в близлежащих горах. Оставшееся после этого небольшое поселение просуществовало вплоть до периода османского господства в регионе и впоследствии было полностью покинуто. [↑](#footnote-ref-106)
106. Lev Y. State and Society in Fatimid Egypt. Leiden, 1991, pp. 65 - 67 (далее: State and Society in Fatimid Egypt) [↑](#footnote-ref-107)
107. Women and the Fatimids, p. 149 -151 [↑](#footnote-ref-108)
108. State and Society in Fatimid Egypt, p. 68-69 [↑](#footnote-ref-109)
109. Lowe J. D. Monetary Development in Fatimid Egypt and Syria, university of Arizona, 1985, p. 80 - 83 [↑](#footnote-ref-110)
110. Women and the Fatimids, p.151 - 156 [↑](#footnote-ref-111)
111. Там же, с.159 - 161 [↑](#footnote-ref-112)
112. Women and the Fatimids p. 165 - 166 [↑](#footnote-ref-113)
113. Women and the Fatimids, p. 166 [↑](#footnote-ref-114)
114. State and Society in Fatimid Egypt, p. 133-137 [↑](#footnote-ref-115)
115. Там же, с. 171 -172 [↑](#footnote-ref-116)
116. Там же, с. 163 - 175 [↑](#footnote-ref-117)
117. Там же, с. 12 - 14 [↑](#footnote-ref-118)
118. Cambridge History of Egypt, p. 130 [↑](#footnote-ref-119)
119. Семенова Л. А., с. 18-19, 27 [↑](#footnote-ref-120)
120. Silvestre de Sacy , p. CCLXXXII - CCLXXXIV [↑](#footnote-ref-121)
121. Рощин М. Ю., с. 140 [↑](#footnote-ref-122)
122. Семенова Л. А., с. 28 - 29 [↑](#footnote-ref-123)
123. Women and the Fatimids, p. 14 - 43 [↑](#footnote-ref-124)
124. Там же с. 70 - 101 [↑](#footnote-ref-125)