САНКТ-ПЕТЕРБУРГСКИЙ ГОСУДАРСТВЕННЫЙ УНИВЕРСИТЕТ

САМОЧЕРНОВА Анна Олеговна

**ТРАНСФОРМАЦИЯ НАЦИОНАЛЬНОЙ ИДЕНТИЧНОСТИ КОРОЛЕВСТВА ШВЕЦИЯ ПОД ВОЗДЕЙСТВИЕМ МИГРАЦИОННОГО ФАКТОРА**

**TRANSFORMATION OF SWEDEN’S NATIONAL IDENTITY UNDER THE INFLUENCE OF MIGRATION FACTOR**

Выпускная квалификационная работа

по направлению 41.03.05 - “Международные отношения”

Научный руководитель –
к.п.н., доцент кафедры

европейских исследований

Григорьева Оксана Владимировна.

Студент

Научный руководитель

Санкт-Петербург

2017

**Оглавление:**

Введение………………………………………………………….…….……………………….3

Глава I. Теоретико-методологические основы изучения идентичности

* 1. Идентичность: базовые понятия и механизмы…………………………………………………………………………..……7
	2. Историческая перспектива формирования шведской идентичности…………………………………………………………………………….12
	3. Интеграционная модель королевства Швеция………………………………………..18

Глава II. Формирование основ современной шведскости

* 1. Трансформация восприятия шведами ислама и мусульман……………………………………………………….……………………..28
	2. Трансформация идентификационного дискурса шведов………..………………….34

Заключение……………………………………..………….………….……………………….33

Список литературы и источников………………….…..………………………….…..….… 49

**Введение**

 В современном мире миграция и миграционные процессы рассматриваются как один из наиболее значимых факторов, трансформирующий облик государств в экономической, социальной сферах. С течением времени миграция приобретает все более существенный размах. По данным ООН, в 2015 году было зарегистрировано 244 миллиона международных мигрантов, из которых около 140 миллионов пришлось на страны Северной Европы (ООН классифицирует как страны Северной Европы Данию, Ирландию, Исландию, Латвию, Литву, остров Мэн, Норвегию, Нормандские острова, Соединенное королевство Великобритании и Северной Ирландии, Фарерские острова, Финляндию, Швецию и Эстонию)[[1]](#footnote-2). С учетом сложившейся в последние годы политической ситуацией миграционные потоки из стран Ближнего Востока и Северной Африки в западные страны приобрели колоссальные масштабы.

 Когда разразился миграционный кризис в 2013 году, Королевство Швеция было одним из главных государств-реципиентов. К 2014 году Швеция заняла второе место после Германии по количеству принятых беженцев. В 2015 году убежища в Швеции запросили 162450 человек, в то время как в Италии - 84085, а во Франции 75750 человек[[2]](#footnote-3). Для такой страны, как Швеция, где население составляет около 10 миллионов человек[[3]](#footnote-4), массовые миграционные потоки представляют собой серьезную угрозу для сохранения идентичности. По статистике, большинство иммигрантов в Швеции – это бывшие граждане мусульманских государств. В 2015 году в Швецию мигрировало 134240 человек, включая беженцев из Ирака, Афганистана, Сомали и Сирии, и экономических мигрантов из Европейского союза[[4]](#footnote-5). Подобное размывание гомогенности шведского общества приводит к возникновению и роста напряженности в обществе и пересмотру основных национальных ценностей, то означает определенную трансформацию национальной идентичности королевства Швеция.

 Актуальность исследования определяется следующим: во-первых, миграционный кризис является общеевропейской проблемой, во-вторых, эта проблема до сих пор не имеет решения, в-третьих, вопросы расовой дискриминации в Скандинавии, возникшие на фоне миграционного кризиса, являются одной из наиболее острых проблем современности.

 Целью работы является выявить особенности трансформации национальной идентичности шведов и их восприятия интеграционной модели, реализуемой шведским правительством.

 Для достижения цели данной работы были поставлены следующие задачи:

1. Обозначить основополагающие элементы концепции национальной идентичности на основе анализа существующих концепций;
2. Охарактеризовать интеграционную модель, проводимую шведским правительством;
3. Определить основные факторы, которые стали основой для формирования шведской идентичности.

 Несмотря на то, что миграционный кризис является одной из наиболее актуальных тем на сегодняшний день, аналитических работ, посвященных трансформации идентичностей принимающих государств, не так уж и много. Сравнительно небольшое количество исследований на данную тему объясняется относительной новизной самого явления кризиса идентичности как такового, что обуславливает новизну данного исследования.

 Базу исследования составили работы таких отечественных авторов, как Плевако Н.С. и Чернышевой О.В.[[5]](#footnote-6), а также Чесноковой Т.А.[[6]](#footnote-7), в исследовательской работе которых учтены все тонкости как миграционной, так и интеграционной политики Швеции. Исследования западных ученых Нойманна И.[[7]](#footnote-8) и Строта Б.[[8]](#footnote-9) стали опорными для изучения теории, посвященной идентичности и ее формированию. Для анализа исторических процессов послужили труды по истории Швеции под авторством Отербекка Й.[[9]](#footnote-10) и Рогинского В.В.[[10]](#footnote-11). Анализ шведской идентичности Дауна О.[[11]](#footnote-12) позволил составить полноценную картину о типичных чертах шведского национального характера.

 Источниковую базу исследования составили статистические данные официального статистического бюро Швеции[[12]](#footnote-13), отчеты и публикации Организации Объединенных Наций[[13]](#footnote-14) касательно вопроса миграционных процессов, разделы официальных сайтов партий государства.

Для того, чтобы проследить процессы трансформации общественного сознания, представляется немаловажным изучения позиций, высказываемых в СМИ, в социальных сетях, а также форумах.

 Для решения поставленных задач используются преимущественно общенаучные методы, такие как анализ и синтез, индукция и дедукция. Основным методом исследования является метод дискурс-анализа, который позволяет изучить непосредственно дискурсы, имеющие место быть в современном шведском обществе.

 Структура исследования состоит из введения, двух глав, содержание которых раскрывает поставленные задачи, заключения и списка источников и литературы.

**Глава I. Теоретико-методологические основы изучения национальной идентичности.**

* 1. **Идентичность: базовые понятия и механизмы.**

На сегодняшний день понятие идентичности широко используется в социологии, философии, психологии, международных отношениях. Однако в разных теоретических контекстах его значения неодинаковы. Согласно работе норвежского специалиста по международным отношениям Ивэра Нойманна, идентичность в системе международных отношений подразумевает не константный параметр, а отношение, которое поддается изменениям в рамках различных дискурсов. Нойманн выделяет четыре подхода к изучению формирования идентичности в социальной теории: этнологический, психологический, подход континентальной философии, “восточный экскурс”. Если первые три подхода являются институционализированными формами производства знания, то “восточный экскурс” ставит под сомнение однозначное производство знания, что определяет маргинальность данного подхода относительно академических, национальных и политических архивов модерности[[14]](#footnote-15). Согласно “восточному экскурсу”, в формировании коллективной идентичности большую роль играют “Чужие”, кто ставит вопрос о том, кто такой “Я” и кто такой “Другой”. Амбивалентность “Чужих” может выявить амбивалентность самих этих категорий.[[15]](#footnote-16) Некоторые исследователи (Бахтин М.М.) настаивали на том, что без “Другого” субъект на самом деле не может иметь знания ни о себе, ни о мире, поскольку значение создается в дискурсе, где встречаются сознания[[16]](#footnote-17).

Интерес к проблематике идентичности характерен, в первую очередь, для такого направления науки о международных отношениях, как конструктивизм. В контексте теории социального конструктивизма идентичность является главной переменной международных отношений. В работах Александра Вендта, профессора университета штата Огайо, идентичность государства определяется как относительно стабильные, основанные на ролях, ожидания актора относительно самого себя. Формирование идентичности происходит в процессе взаимодействия с другими акторами[[17]](#footnote-18). По аналогии с изучением индивида А. Вендт интерпретирует взаимодействие государств как процесс социализации каждого из них. Возникающие социальные идентичности представляют собой своеобразные я-концепции, которые влияют на формирование интересов, а затем и на принимаемые политические решения. Познание себя и других участников международных отношений сопряжено с таким понятием, как интерес. Поскольку цели, интересы, представления о себе и других акторах международных отношений составляют собой набор взаимосвязанных значений при определении взаимодействия государств на мировой арене, то, следовательно, идентичности должны рассматриваться как зависимые переменные. Отсюда следует, что на результаты интеграционных процессов в одинаковой степени влияет восприятие всеми акторами друг друга, в конкретном случае восприятия шведами мигрантов и мигрантами шведов, а также восприятие обеими группами проводимой шведским правительством интеграционной модели.

Шведы как жители Европейского союза являются носителями не только непосредственно шведской идентичности, но и европейской. Европейская идентичность - абстрактное понятие без видимых очертаний, которое было призвано создать чувство сплоченности, равенства в сообществе[[18]](#footnote-19). Ценности, культура, сформировавшиеся под влиянием греко-романской цивилизации, идей Просвещения, науки, технологического прогресса и демократии заложили основу европейской идентичности. Идея европейской идентичности была основана на принципе единства девяти государств, их ответственности перед остальным миром и динамической природе формирования европейского единства. В первую очередь, имелась в виду ответственность перед другими нациями Европы, с которыми уже имелись тесные партнерские отношения. Во-вторых, имелась в виду ответственность перед странами Средиземноморья, Африки и Ближнего Востока. В-третьих, это относилось к отношениям с США, основанным на равенстве двух акторов. Ко времени, когда Швеция вступила в Европейский союз (1995г.), европейская идентичность была разработана до того, что представляла собой определенную классификацию людей, согласно представлениям об этносе и расе, и достигла своего предела[[19]](#footnote-20). Европейская идентичность может существовать только будучи противопоставлена “другой” идентичности, в частности, исламской[[20]](#footnote-21). Как указывает и Нойманн, все идентичности европейских наций объединяет “отсутствие восточности”, что означает, что конструирование этих идентичностей, которые при наличии существенных различий между собой имеют сходную структуру, происходит при непосредственном противопоставлении европейской цивилизации восточной[[21]](#footnote-22). Восток, таким образом, выступает в качестве “Другого” для Европы, без которого немыслимо существование европейской идентичности. Бу Строт отмечает, что в новое тысячелетие с интенсификацией процессов глобализации и модернизации возник своеобразный вызов для европейской идентичности, требующий большей гибкости и изменений в восприятии “Другого”, не менявшихся с эпохи Просвещения[[22]](#footnote-23). Западный подход к исследованию Востока был изучен Эдвардом Саидом в работе “Ориентализм”. Исследователь поясняет, что понятие “Восток” и вся сопряженная с ним система репрезентаций является изобретением западной мысли[[23]](#footnote-24). В идею ориентализма было заложено отношение европейцев к Востоку, отражение их власти и превосходства над восточной цивилизацией. Культурное соперничество, существовавшие на протяжение веков переросло в устойчивое представление о Востоке как о “Другом”[[24]](#footnote-25), на противопоставлении с которым строится современная европейская идентичность. Через данное противопоставление укреплялась идея Европы как цивилизации с уникальным историческим опытом, выработавшей прогрессивные ценности и нормы, обладающей наиболее развитым мироустройством. Саид анализирует становление ориентализма как дискурса и показывает, как дискуссии европейских авторов, выступавших с позиций объективной науки и универсальной истины, представляют Восток в унизительной форме как неизбежно “отсталого” от современной и модернистской Европы, чем обнаруживает предвзятость европейской науки о Востоке. Работа Саида актуальна для современности тем, что раскрывает несправедливость имеющихся представлений о Востоке, которые формировались в течение длительного периода времени, а также неполноту знания и приверженность собственным предрассудкам, присущих европейским исследователям Востока. Такие острые проблемы современного мира как ксенофобия и расизм в Европе основываются, прежде всего, на данных предубеждениях.

 Интеграционная политика является составной частью миграционной политики Швеции. Подход к социализации мигрантов разрабатывается в соответствии с установками в обществе, национальными приоритетами и ценностями. Несмотря на общую историю, сходную культуру и традиции Скандинавские государства различаются в своих подходах к миграционным процессам. Миграционная политика непосредственно Швеции долгое время являлась не только самой демократичной и толерантной среди Скандинавских государств, но и одной из самых либеральных в Европе и мире. В статье Финни, Горенчука, Либкинда и пр. “Этническая идентичность, иммиграция и благосостояние: перспектива взаимодействия”[[25]](#footnote-26) определены факторы, влияющие на результаты процесса социализации мигрантов в принимающих сообществах- это отношение мигрантов к собственной культуре и готовность вступить в принимающее сообщество. Авторы выделяют следующую закономерность: чем более страна демократична и толерантна, тем больше вероятность того, что мигранты сохранят свою идентичность. Если же культура принимающего государства выставляет определенные ограничения, то мигранты пытаются подавить определенные свои культурные традиции, чтобы стать частью общества. Это проявляется и на примере Скандинавии - если Дания не стесняется выступать если не враждебно, то по крайней мере, неодобрительно по отношению к мигрантам, то и мигранты стремятся приспособиться к этой системе. В свою очередь соседняя Швеция проявляет безграничную толерантность, а мигранты видят в этом возможность для сохранения и даже распространения своей культуры.

 Проблемы этнической идентичности позволяет исследовать модель взаимодействия, предложенная авторами, которая включает в себя такие аспекты, как отношение к культуре и идентичности у самого мигранта (имеется в виду степень готовности, до которой мигрант готов отказаться от собственной идентичности и принять новые правила поведения), предпочтения иммигрантов, характеристики мест поселения, и в общем корреляцию между этими аспектами. Такая модель представляется наиболее разработанным подходом, который мог бы помочь при определении причин успеха/неуспеха миграционной политики того или иного государства. Авторы выделяют также четыре возможные категории идентичности: ассимилированные, сегрегированные, маргинализованные и интегрированные. Авторы подчеркивают, что большинство публикаций на тему этнической идентичности говорит о том, что мигрантов предпочитают интегрироваться, то есть при сохранении своей собственной культуры уважать культуру принимающей страны. Однако исследование, проведенное непосредственно авторами, говорит об обратном - исход миграционной политики зависит от конкретной страны, ее политики, отношения общества к приезжим и многим другим факторам. Именно этим объясняется доминация каждой из четырех категорий в том или ином обществе. Исследование подтвердило, что интегрированная категория обычно ассоциируется с более высоким уровнем благополучия, чем три другие и свидетельствует о том, что миграционный процесс проходит более-менее легко. Авторы также обращают внимание на то, что давление на этнические меньшинства может спровоцировать гнев и агрессию со стороны последних как способ защитить собственную идентичность. Также приводится пример со школами, которые все же идут по пути ассимиляции и стараются стереть какие-либо культурные различия. Однако по мнению исследователей, такая практика может негативно сказаться на вхождении подростков в новую среду (они попросту могут остановиться на этапе “маргинализации”, который поначалу неизбежен). Кроме того, насаждение чужого языка и культуры может сказаться в том ключе, что дети могут оказаться отчужденны от школы, что естественно, препятствует их включению в общество и социализации.

 Таким образом, процесс социализации мигрантов (будь то путь ассимиляции или интеграции) зависит как от принимающей стороны, так и от приезжающих на постоянное место жительства мигрантов. Если мигранты вынуждены жить в своеобразном гетто, то ни о какой культурной интеграции не может быть и речи. В то же время результат интеграционного процесса зависит от того, насколько мигранты готовы отказаться от собственной исходной идентичности. Так, обществу необходимо установить баланс между сохранением культурной идентичности и стимулированием адаптации к принимающему сообществу. Поскольку у всех групп мигрантов разные цели, разное отношение к культуре и идентичности, какие-либо универсальные практики выработать довольно сложно.

* 1. **Историческая перспектива формирования шведской идентичности**

Шведская идентичность, или иными словами, шведскость начинает формироваться с начала XVI века, когда Швеция выходит из Кальмарской унии и начинает свое существование как независимое государство. Уже с середины XVI века начинается шведская внешняя экспансия, обусловленная в первую очередь экономическими причинами, а именно стремлением шведских элит установить контроль над прибыльной торговлей в Балтийском бассейне[[26]](#footnote-27). Шведская экономика получает большой толчок в развитии, привлекая многих иностранных торговцев и ремесленников к переезду в активно развивающееся государство[[27]](#footnote-28). Прежде всего в Швецию переезжали граждане индустриальных стран - Бельгии, Нидерландов. Со второй половины XVII века шведская экспансия распространяется за рубеж - Швеция обретает колонии в Африке и Северной Америке. Консолидация значительных территорий под властью шведского правительства способствовала укреплению национального единства, возвысила шведов в собственных глазах, а также подняла уровень престижа шведского королевства на мировой арене.

Стремительное превращение относительно маргинального государства, расположенного на северной окраине Европы, в великую европейскую державу совершилось благодаря, прежде всего, комплектации современной армии, которая в отличие от других европейских армий того времени формировалась на основе призыва и была национальной[[28]](#footnote-29). Таким образом, военная составляющая была важнейшей частью формирования шведской идентичности. Исторический период шведского великодержавия трансформировался в сознании нации в моральное «великодержавие», уверенность в моральном превосходстве и правильности выбранного пути, «третьего пути», «шведской модели», «совести мира»[[29]](#footnote-30). Военные и экономические успехи государства послужили почвой для возникновения теории ётицизма, пользовавшейся большой популярностью во времена существования Швеции как империи. Теория ётицизма, или обоснование положения шведского государства как прародины всех народов, играла большую роль в формировании и развитии шведского самосознания вплоть до XIX века.

Переломным периодом в истории становления шведской идентичности становится эпоха наполеоновских войн, поскольку именно в этот период Швеция теряет Финляндию и некоторые другие земли, для населения которых шведский язык не является основным языком общения. Благодаря этим потерям территория Швеции приобретает черты национального государства, где доля населения, для которого шведский является родным языком, значительно превышает долю прочих национальностей, что указывает на фактическое становление Швеции как мононационального государства. Однако утрата Финляндии стала сильным ударом по национальному самолюбию шведов. История знает несколько случаев усиления реваншистских настроений в шведском обществе, что толкало Швецию в антироссийские союзы. Кроме того, успехи Швеции на международной арене породили идею объединения всего Скандинавского региона под главенством Швеции. История шведского экспансионизма заканчивается в 1905 году, когда по инициативе Норвегии была расторгнута мирным путем шведско-норвежская уния. С этого момента Швеция окончательно становится национальным государством, избавившимся от великодержавного и имперского наследия и обретшим тем самым свою современную национальную идентичность[[30]](#footnote-31).

Век расцвета военного могущества шведского государства послужил основой для складывания шведской самоидентификации, а именно восприятия шведов самих себя как нации на психологическом уровне, складывания типичного образа мыслей, поведения, образцов коммуникации и прочее. Несмотря на господство убеждения о том, что шведская нация- нация без культуры, вплоть до 1980-ых годов, шведскость переживала различные этапы своего развития, приобретая с течением времени новые черты. Основные работы по изучению содержания шведского национального характера принадлежат Оке Дауну. В книге «Шведский менталитет» он ставит своей задачей раскрыть в первую очередь такие черты личности и психологические качества, которые имеют последствия для поведения всей группы. Так, автор рассматривает некоторые феномены, которые не являются по своей природе исключительно шведскими, но часто повторяются именно в Швеции. Исследователь выделяет пять основных черт шведского характера[[31]](#footnote-32).

Во-первых, главной чертой является застенчивость. Интровертность, нежелание оказаться в центре внимания, боязнь публичных выступлений. Как внешнее проявление – телесная скованность.

Во-вторых, независимость шведов проявляется в том, что они больше предпочитают одиночество, избегают общества. Одиночество позволяет им избегать суждений общества, социальных дискуссий. Именно поэтому шведы больше любят природу, чем людей.

В-третьих, уход от конфликтов означает, что шведы, пытаясь избежать конфликтной ситуации, стараются не затрагивать дискуссионных тем в разговоре, уходить от проявлений агрессии и сами ни в коем случае не становятся ее источниками.

 В-четвертых, честность подразумевает, что шведы не любят лести, комплиментов. Честность сочетается с прямолинейностью, в некоторой степени бесхитростностью. Шведы всегда говорят то, что думают.

 В-пятых, коллективизм в сочетании с индивидуализмом. Швеция известна как страна с сильным коллективистским началом – широкое распространение имеют многочисленные кружки, курсы, а в школьную программу входит такой предмет как «способность к сотрудничеству». Однако, как отмечалось ранее, шведской натуре не свойственна любовь к большим компаниям и местам большого скопления людей.

В то же время Даун отмечает, что данные черты можно встретить и у других национальностей, в частности у итальянцев, японцев, финнов, поэтому имеет смысл те особенности названных черт, которые присущи именно шведам. Так, застенчивость не воспринимается как негативное качество. В понимании шведов застенчивый человек глубокомыслен, чувствителен и является хорошим слушателем[[32]](#footnote-33). Шведская нелюбовь к публичным выступлениям, распространенное желание побыть в одиночестве не являются проявлением высокомерия, как это принято считать в других странах Европы и США. Другим недооцененным шведским качеством является рациональность, которую часто воспринимают за скуку.

Оке Даун выделяет условия, которые, по его мнению, сыграли наибольшую роль в становлении шведского национального характера: климат, пуританская мораль, отношение к работе как индикатор шведскости[[33]](#footnote-34). Влияние окружающей среды проявляется в двух вариациях: экологическое - климат является одним из условий, формирующих жизнь человека, что в свою очередь влияет на складывание характера; физиологическое – окружающая среда прямо влияет на тело и душу посредством температуры, света, влажности воздуха, ветров и пр. Считается, что третья часть человечества чувствительна к переменам погоды. Так, довольно распространен стереотип о том, что жизнь в Швеции скучная, а само население имеет суицидальные склонности. Об этом размышляет в своей работе «Суицид и Скандинавия» американский автор Герберт Хендин. Ученый указывает на большую роль суровых климатических условий, которые подталкивают население к увлечению алкоголем и наркотиками, а также к совершению суицида[[34]](#footnote-35). Однако этот стереотип также не соответствует действительности и опровергается Оке Дауном – шведская серьезность воспринимается иностранцами как потенциальная склонность к самоубийству, хотя Швеция занимает довольно скромные позиции в рейтинге по количеству самоубийств, а опережают ее такие страны, как Литва, Эстония, Финляндия и пр.[[35]](#footnote-36) Из выше сказанного можно заключить, что шведский национальный характер не проявляет себя как замкнутый или враждебный, как в отношениях шведов между собой, так и в отношении приезжих. Это подтверждается самими приезжими – Швеция приятно поражает приезжих порядком, спокойствием, ощущением защищенности[[36]](#footnote-37).

Швеция – одна из тех стран, которые уделяют большое внимание собственному имиджу за границей. Существует ряд организаций, которые занимаются сбором информации о представлениях иностранцев о Швеции и публикуют соответствующие материалы и сборники по этому вопросу. Известен ряд случаев, когда подобные организации отслеживали неточности или искажение фактов, транслируемых телевидением и СМИ других государств, а затем публиковали опровержение этих фактов на сайте[[37]](#footnote-38). По мнению иностранцев, худшие черты шведского характера: мрачность, скучность, холодность, интроверсия, бестактность, стеснительность, депрессивность. К положительным чертам относятся открытость шведов, организованность, пунктуальность, законопослушность, высокий уровень образования, интерес к иностранным языкам, любовь к природе, честность, надежность, высокая трудовая этика.

Таким образом, основные качества, которые в глазах самих шведов имеют наибольшую ценность, иностранцами воспринимаются несколько иначе или совсем по-другому, что свидетельствует о том, что имидж Швеции и представления шведов о самих себе совпадают во многом, но не во всем. Следовательно, один и тот же культурный код может пониматься участниками международных отношений по-разному, что приводит к ошибочному и искаженному восприятию, когда акторы начинают оценивать друг друга, исходя из собственных представлений о культурном коде.

На сегодняшний день Швеция известна как одна из немногих стран с населением, обладающим яркой индивидуальностью, рациональностью и нетрадиционными взглядами[[38]](#footnote-39). Швеция также знаменита инновационным, современным, толерантным бизнес-климатом. Страна не имела длительного опыта существования в качестве составной частью другого государства. Исходя из этого, можно судить о Швеции как стране, где исторически не существовало почвы для развития националистических или шовинистических настроений.

Миграционный фактор, с годами становясь угрозой для страны с таким относительно небольшим основным населением, оказывает существенное давление на шведское общественное сознание. Исторически Швеция была одним из тех государств, которые первыми готовы были протянуть руку помощи беженцам, чем шведы гордятся и по сей день. Удачные предприятия, как во время Второй Мировой войны, когда Швеция приняла еврейских беженцев из Дании, чем спасла большую часть населения, так и после ее окончания, когда государство приняло на своей территории тысячи боснийцев, позволили с уверенностью отнестись и к тому, что миграционный кризис последних лет может быть преодолен[[39]](#footnote-40). На начальном этапе шведское общество было одним из самых радушных в Европе, и Швеция была одним из тех государств, которые принимали наибольшее количество мигрантов. Однако со временем стало очевидно, что попытки интегрировать мигрантов в шведское общество путем предоставления им широких возможностей, равных тем, какие имеют коренные жители, терпят неудачу.

Таким образом, уникальный исторический опыт Швеции на мировой арене, конкретно тот факт, что страна не имела длительного опыта нахождения в угнетенном состоянии, будучи завоеванной или оккупированной другим государством, показывает, что предпосылок для складывания и упрочения националистических настроений в Швеции не было. На мировой арене Швеция позиционирует себя как государство, заботащееся о собственном имидже за границей. Исторический миграционный опыт времен Второй Мировой войны зародил в шведском обществе уверенность в том, что разработанные ими интеграционные механизмы могут применяться на практике и в дальнейшем.

* 1. **Интеграционная модель королевства Швеция**

Историю миграционных потоков в Швецию можно охарактеризовать несколькими этапами[[40]](#footnote-41). Иммиграционные потоки берут начало после окончания Второй Мировой войны и продолжаются вплоть до начала 1970-ых. С 1972 года иммиграционные потоки рабочей силы начинают заменяться беженцами и членами их семей. С этого времени начинает усиливаться миграция из стран, не являющихся членами Европейского Союза. С 1970-ых годов по 1990-ые годы в среднем миграционные потоки из неевропейских государств увеличились на 40%[[41]](#footnote-42). На 1999 год среди 8,9 млн населения насчитывался 1 млн иммигрантов (каждый восьмой) или людей, имеющих хотя бы одного родителя-иммигранта – свыше миллиона жителей страны являются иммигрантами первого или второго поколения[[42]](#footnote-43). По данным на декабрь 2013 года, был зафиксирован крупнейший прирост населения с 1946 года, который является результатом массовой иммиграции из стран с гражданскими беспорядками, в том числе Сирии и Сомали – если прошлая вспышка была зафиксирована на отметке около 100 тысяч человек в 1946 году, то в связи с политическими событиями последних лет она поднялась до 115 тысяч. Также, по статистике 2013 года, среди общего числа иммигрантов иммигранты из Сомали составляют 10%, что в переводе на точные цифры дает количество, равное количеству населения в Сомали.[[43]](#footnote-44) По приведенным статистикам можно судить, насколько привлекательна страна для иммиграции: шведская политика в отношении беженцев, не ставящая практически никаких заслонов от иностранных граждан; шведское внутригосударственное социальное устройство; высокий уровень жизни – все это находит место среди причин иммиграции именно в Швецию. Анализируя шведскую социальную модель, следует иметь в виду, что она претворяется в жизнь уже более 50 лет, что говорит о том, что данная система достаточно укоренена в обществе и является стабильной. Однако масштабные миграционные потоки стали угрозой этой модели в определенном смысле. Шведская социальная модель является важным фактором трансформации интеграционной модели. В ее основе заложен принцип солидарности людей, а не противопоставление их друг другу по способностям и возможностям, как, например, в американской социальной жизни. Немаловажным обстоятельством является также законодательное закрепление всех основных положений социального обустройства в отличие от так же высокоразвитых Дании и Норвегии, но где проблемы социальной сферы решаются при помощи системы колдоговоров временного характера (коллективный договор - правовой акт, регулирующий социально-трудовые отношения в организации или у индивидуального предпринимателя и заключаемый работниками и работодателем в лице их представителей)[[44]](#footnote-45). Стоит отметить, что такая модель была создана последовательно при сочетании разумных начал и осознания социальных проблем общества.[[45]](#footnote-46)

Политику шведского государства в отношении «новых шведов» можно определить тремя наиболее значимыми принципами: равенство в правах и обязанностях между мигрантами и основным населением Швеции; свобода культурного выбора; сотрудничество между шведами и мигрантами, взаимная терпимость и уважение[[46]](#footnote-47). Шведское правительство относилось к иммигрантам с особой лояльностью и гуманизмом, что проявлялось в предоставлении возможности бесплатно изучать шведский язык, для детей иммигрантов – возможности изучения родного языка в школе. Для защиты прав иммигрантов, для защиты их от проявлений расовой дискриминации в Швеции с 1996 года введена должность государственного уполномоченного – омбудсмана по борьбе с этнической дискриминацией. Все это так же относится к причинам привлекательности страны для иммиграции.

Также стоит отметить, что важным политическим фактором является длительное пребывание у власти в Швеции социал-демократической партии в XX веке, которая пыталась претворить в жизнь идею третьего пути и показать всему миру его преимущества. В агитационной программе социал-демократической партии содержится целый раздел, посвященный борьбе с дискриминацией и ксенофобией. Представители данной партии отмечают, что приезжие имеют гораздо меньше возможностей (например, в плане устройства на работу и материального положения), чем традиционное население, и считают важным создание такого общества, где разрыв между коренным населением и приезжими был бы минимальным. Они предлагают противостоять дискриминации посредством сильного законодательства, укрепления сотрудничества, а также с помощью влияния на отношение людей к данному вопросу. В заключении говорится о том, что сегодня многие люди не могут чувствовать себя в безопасности в Швеции, а потому безопасность и интерес друг к другу являются основой роста благополучия и увеличения занятости[[47]](#footnote-48). Подобные лояльность и толерантность привели к повышению внимания к Швеции жителей стран третьего мира. Кроме того, необходимо учесть принципы политических действий Швеции на мировой арене, согласно которым государство, опираясь на политику нейтралитета, материально помогает развивающимся странам, осуждает диктаторские режимы, поддерживает национально-освободительные движения, движения за права и свободы человека. Такое направление внешней политики способствует росту популярности страны среди мигрантов, ищущих, в первую очередь, стабильную правовую базу и справедливое отношение к себе. Однако вопрос социализации мигрантов в европейских странах, в частности, в Швеции до сих пор не имеет решения и является одним из наиболее злободневных.

 Всех иммигрантов в Швеции принято называть «новыми шведами»: это понятие широко используется в средствах массовой информации, а также в программах политических партий.

 Мигранты, являясь основными объектами интеграционной модели, проходят определенные этапы процесса интеграции. Многочисленные наблюдения, результаты которых нашли отражения в мемуарах иммигрантов, позволили Лилиане Орелий[[48]](#footnote-49), выделить несколько фаз миграции при анализе труда Элси Францен “Переехать и изменить страну” и дать им характеристику.

 На начальной стадии иммигрант полон надежд на достижение успеха, ждет одних только положительных результатов перемены своего места жительства. Следующий период - период иммиграционного шока начинается тогда, когда заканчивается период знакомства иммигранта со страной, ее языком и традициями – начинается обычная повседневная жизнь. Ко времени фазы реакции и «потери языка» накапливается довольно много мелких трудностей, иммигрант начинает задаваться вопросами о том, кто он, какова его собственная идентичность, что он здесь делает и почему, он также начинает отвыкать от употребления родного языка, теряет свою идентичность. Этап восстановления – решающий этап, когда иммигрант или окончательно привыкает к окружающей действительности, начинает чувствовать себя частью общества того государства, куда он приехал, или, напротив, теряет уверенность в себе, не находит для себя места в обществе и уезжает. В случае удачного этапа восстановления начинается последняя фаза – переориентации – которая предполагает дальнейшую интеграцию в общество, выработку у иммигранта ориентации на шведские традиции, шведскую культуру, развитие у него восприимчивости к шведским реалиям и укладу жизни.

Однако несмотря на это, автор заключает, что полная интеграция иммигрантов в общество, когда исчезло бы даже условное разделение на коренное население и иммигрантов, невозможно: «Мы иммигранты, и мы так ими и останемся. Нас будут называть иммигрантами первого, второго и даже третьего поколения. Но нам не нужно беспокоиться о том, что мы не можем назвать Швецию нашей Родиной. Достаточно того, что мы чувствуем себя здесь комфортно, что эта страна учит нас полагаться на себя, и это страна, где родятся наши дети и внуки»[[49]](#footnote-50).

Политику шведского государства в отношении «новых шведов» можно определить тремя наиболее значимыми принципами: равенство в правах и обязанностях между иммигрантами и коренными жителями Швеции; свобода культурного выбора; сотрудничество между шведами и иммигрантами, взаимная терпимость и уважение[[50]](#footnote-51). В Швеции главная цель интеграции определяется как достижение социально-экономического единства и в то же время независимости иммигрантов в обществе, в соответствии с принципом многообразия[[51]](#footnote-52). Иными словами, шведы не пытаются ассимилировать приезжих в своей среде, как например, это делают в соседней Дании, а интегрировать и предоставить им равные с коренным населением права. В этом заключается шведская политика мультикультурализма, которая разительно отличается от жесткой политики ассимиляции, свойственной другим европейцам. Другое отличие Швеции в том, что даже несмотря на увеличивающиеся с 1980-ых годов миграционные потоки, государство продолжает идти по либеральному пути, не применяя каких-либо ограничительных мер.

Таким образом, основными чертами шведской интеграционной модели являются отсутствие какого-либо навязывания интеграционных мер, ориентированность на трудоустройство, централизация интеграционной политики, доступность гражданства. В этом контексте иммигранты не обязаны учить шведский, хотя до определенного времени имели возможность делать это бесплатно (бесплатные курсы шведского языка были отменены за невостребованностью); также они получают щедрые пособия, направленные на то, чтобы мигранты смогли достичь уровня самообеспечения и почувствовать себя частью общества, а кроме этого не требуется сдавать никаких языковых или других тестов на знание, например, истории принимающего государства. В то же время стоит отметить, что базисом любого независимого государства является его национальный язык. Как шведы, так и арабы считают основой самоидентификации язык. Для арабов язык долгое время служил фактором объединения различных национальных меньшинств под властью арабского правительства, являлся своеобразным символом доминирования арабов на завоеванных ими территориях. Известный теоретик арабского национализма Абу Халдун Сати аль-Хусри выразил общую формулу, касательно роли языка в единении народов: «У людей, говорящих на одном языке, единое сердце и единая душа. Они являют собой единую нацию, а потому должны иметь единое государство»[[52]](#footnote-53).

В Швеции в свою очередь был проведен ряд социологических опросов, посвященных этой же теме, которые продемонстрировали наличие сильных убеждений в том, что хорошее знание шведского языка – показатель шведскости и важная часть интеграции иммигрантов в шведское общество. Следовательно, для обеих наций сохранение и укрепление языковых традиций обладает весомой значимостью.

Как показывают статистические данные социальных опросов, проводимых шведскими периодическими изданиями, многие иммигранты, имея возможность бесплатно изучать шведский язык, не пользуются ею - газета «Северное сияние» приводит конкретный пример: из 360 тыс. иммигрантов только 90 тыс. воспользовались такой возможностью[[53]](#footnote-54), что составляет в процентном соотношении представляет собой 25%. Также показателем незаинтересованности и отстраненности иммигрантов является их неучастие в жизни общества: только лишь 6% приезжих проявляют интерес к иммигрантским организациям, в то время как 90% коренного населения являются членами какой-либо организации, а то и нескольких[[54]](#footnote-55).

Подобная существенная диспропорция свидетельствует об ограниченных попытках иммигрантов стать частью шведского общества притом, что представлен широкий спектр возможностей, значительно облегчающих процесс интеграции. Таким образом, цели, которые ставит правительство в вопросах интеграции мигрантов в шведское общество, остаются недостигнутыми. Именно разница между повесткой дня, которая разрабатывается на правительственном уровне и тем, что происходит в действительности в процессе интеграции, создает серьезные препятствия для реализации поставленных целей. Восторг иммигрантов от свободной, защищенной, демократичной Швеции, какой она выглядит на международной арене и какой ее видят шведы и разделяющие их ценности и понятия европейцы, сменяется горечью, озлоблением, недоверием и даже агрессивностью[[55]](#footnote-56). Это объясняется тем, что одни и те же ценности в восприятии различных народов могут выглядеть по-разному.

По статистике, большинство иммигрантов в Швеции – это бывшие граждане мусульманских государств[[56]](#footnote-57). Исламской культуре трудно ужиться с абсолютно не похожей на нее культурой лютеранского христианства. Не случайно то, что адаптация выходцев из скандинавских стран протекает в Швеции без особых проблем. Большинство мусульман предпочитают сохранять свою веру, а потому не могут стать частью шведского общества в полном смысле этого слова: они предпочитают общение с единоверцами, следуют собственным традициям, например, не участвуют в традиционных шведских празднествах, где присутствует алкоголь, распитие которого для мусульманина недопустимо. Исламская культура проявляется во всех жизненных ситуациях и в образе жизни. Следовательно, происходит самоизоляция мусульман от коренного шведского населения. Они выбирают путь ассимиляции, который является правильным в их понимании – мультикультурализм, таким образом, предстает как свобода создания своеобразных добровольных гетто, самопроизвольная изоляция на компактной территории в рамках поселений выходцев из арабского мира.

По отчетам полицейской службы Европейского союза, в Швеции отмечается рост террористических настроений, основанных на религиозных предубеждениях[[57]](#footnote-58). Негативные стороны подобного процесса признаются и мусульманскими лидерами. Так, в 2009 году Тарик Рамадан, профессор религиоведения и философии, преподающий во многих европейских университетах, призывал к интеграции в шведское общество молодых мусульман, а также к проявлению лояльности к законам страны, гражданами которой они стали[[58]](#footnote-59). Несовместимость законов шариата с законодательством современной европейской страны становится очевиднее с каждым притоком иммигрантов. Свойственное шведам «наивное уважение религии» останавливает их от вмешательства в исламские традиции, которые зачастую являются откровенным нарушением прав и свобод человека в европейском государстве. Как было отмечено ранее, многие из иммигрантов не являются высококвалифицированной рабочей силой, а потому их шансы получить высокооплачиваемую работу в Швеции, притом без знания языка даже на элементарном уровне, практически равны нулю. В этих условиях начинают формироваться так называемые сегрегированные районы в пригородах, где обычно и получают жилье иммигранты в соответствии со специальной социальной программой. В этих районах концентрируется безработное население, среди которого стремительно растет уровень преступности[[59]](#footnote-60). И тогда возникает прямая угроза имиджу Швеции как государству всеобщего благополучия и так называемого «социального рая». В то время, как были установлены демократичные меры (отсутствие каких-либо тестов на культурное соответствие, щедрые пособия) как основная часть интеграционной политики, любые возражения или критика, а также предложения ввести хотя бы тесты на предмет возможного провала интеграционного процесса воспринимались как проявления расизма и дискриминации. В настоящее время на эти идеи смотрят по-другому. Эти меры, конечно, способствуют тому, что Швеция в глазах мирового сообщества выглядит как государство, готовое идти навстречу мигрантам и делиться благами своего развития, не ставя абсолютно никаких заслонов. Но в то же время такая щедрость не дает никакого чувства защищенности коренным шведам, что проявляется во всех сферах, в частности, в экономике. Вайсбрук отмечает, что в принципе интеграционную политику оценивать довольно сложно, однако был разработан индекс, включающий в себя в том числе и интеграцию на рынке труда. Отчеты за 1993-2003 годы демонстрируют огромную разницу в трудоустройстве между коренным населением и приезжими. Почти в два раза уровень безработицы среди приезжих выше, чем седи коренных. Это уже говорит о том, что цель, которую ставил Риксдаг в вопросах интеграции на рынке труда, была достигнута не полностью или же не была достигнута вовсе. Другая статистика показывает также непопулярность в иммигрантской среде курсов шведского языка. Это тоже тревожный сигнал о том, что иммигранты не торопятся вливаться в шведское общество и становится его частью, а придерживаются собственных культурных установок. В этом случае уместнее говорить о сегрегации населения, нежели об интеграции.

 Результаты шведской интеграционной политики представляются минимальными. Сложно отрицать амбициозность и хорошую разработанность этого проекта, однако цели достигнуты все же не были. Безработица в стране не была сокращена, а либеральная политика в отношении беженцев и их семей (кои составляют большую часть миграционного потока) только ухудшает ситуацию, потому что мигрирующие не представляют особой ценности для рынка труда. Это ведет к снижению темпов экономического роста, падению всех показателей развития. Вайсбрук отмечает, что отсутствие у Швеции колониального опыта затрудняет продвижение шведского языка в глобальном смысле, а значит и появление мигрантов в экономике страны. Приезжая, мигранты не знают ни языка, ни местных традиций, норм и обычаев. В то же время, как бы это ни было удивительно, дискриминация в Швеции все еще существует. Она заключается в доступе к рабочим местам, оплате труда, ограничении возможностей и худшими условиями труда в сравнении со шведами. В связи с этими факторами автор приходит к выводу, что применение шведской модели в других государствах едва ли закончилось бы успешно, однако некоторые положения вполне могли бы быть применены. К 2016 году сами шведы начали сомневаться в успешности дальнейшего либерального развития интеграционной модели, начали отдавать свои голоса за правую партию “Шведские демократы”, воспринимать несколько в ином свете предложения хотя бы сколько-нибудь ограничить миграционные потоки, что в свою очередь, свидетельствует о существенной трансформации общественного сознания.

**Глава II. Формирование основ современной шведскости.**

**1. Трансформация восприятия шведами ислама и мусульман.**

В основе шведского интереса к выходцам из мусульманских государств лежит историческая традиция. В работе Йонаса Оттербекка[[60]](#footnote-61) представлено развитие взаимоотношений между Швецией и крупнейшим мусульманским государством прошлого - Османской империей с самого возникновения отношений вплоть до настоящего времени. Автор отмечает, что шведское отношение к исламу как фанатичной, жестокой, агрессивной культуре возникло с момента становления Швеции как главной военной силы в Северной Европе (середина XVI века) и просуществовало до тех пор, пока не возникла военная угроза со стороны укреплявшейся на севере России (первая половина XVIII века). Именно в тот период происходит переоценка приоритетов в сторону кооперации с Османской империей против общего врага – России. В этот период представление об исламе как о демонизированной религии сменилось на видение этой религии как успешно развивающейся. Интерес к мусульманским традициям и теологии значительно возрос. В начале XVIII века Швеция превратилась из страны с отвращением отзывающейся об исламе и исламских государствах в страну, которая ищет помощи и поддержки крупнейшего из них. Однако уже в течение XVIII века происходят такие изменения, которые в итоге создали предпосылки для формирования современного дискурса в отношении ислама. Одним из тех, кто стоял у истоков складывания современного понимания ислама в Швеции, был Натан Сёдерблум, доктор теологии и архиепископ. Его взгляды резюмировал Кристер Хедин[[61]](#footnote-62), профессор истории религии: ислам представляется консервативной религией, которая удушает прогрессивные предпосылки развития и строго следует букве закона, чтобы скрыть фундаментальные неясности в теологии; пророк Мохаммед характеризуется как второсортный пророк, который, овладев мировым господством, не смог удержать свои позиции и способствовать дальнейшему распространению религии; ислам как экспансионистская религия, жадная до власти. Стоит отметить, что это не столько личный взгляд Сёдерблума на положение вещей, сколько наиболее распространенная среди западноевропейских историков религии точка зрения относительно ислама. В то же время Ориентализм не утратил своего значения, оставалась группа ученых, относившихся к исламу с глубоким уважением (например, Т. Андре[[62]](#footnote-63)).

Следующей стадией развития исламского дискурса в Швеции стала политика построения мультикультурного общества, которая широко развернулась в середине 1970-ых годов. Однако стоит заметить, что новая политика, которая по замыслу создателей должна была сгладить социальные неравенства, способствовать интеграции общества, сразу столкнулась с препятствиями в виде разнообразных культурных различий. Кроме того, шаги относительно углубления политики мультикультурализма оказались слишком нерешительными, чтобы решить проблему восприятия шведами приезжих. В настоящее время наблюдается значительный рост националистических настроений: ультраправая партия «Шведские демократы» впервые в истории набрала почти 13% голосов на выборах в шведский парламент риксдаг 2014 года[[63]](#footnote-64). Падкие на ксенофобию и расизм «Шведские демократы» на своем интернет-сайте выступают за прекращение «провалившегося» мультиэтнического эксперимента и позиционируют себя как защитники коренных шведов от политики «культурного обезличивания» и «потери индивидуальности»[[64]](#footnote-65). «Шведские демократы» довольно категорично высказываются о необходимости максимального ограничения количества приезжих, а также предлагают оказывать щедрую материальную поддержку тем приезжим, которые планируют вернуться на родину[[65]](#footnote-66). Подобные радикальные настроения связаны с тем, что если ранее конфликтность, связанная с иммиграцией, проявлялась на рынках труда, в сфере доступа к социальным благам, то в начале XXI века она обрела политическую экстремистскую составляющую[[66]](#footnote-67). Если в 2014 году шведское национальное сознание было ориентировано более на поддержание имиджа одного из самых богатых и щедрых европейских государств, и поддержка “Шведских демократов” приравнивалась к проявлению расизма, то к 2016 году критика партии перестала носить агрессивный характер.

В этом контексте шведскую иммиграционную политику можно охарактеризовать как комплекс мер, направленных на получение экономической выгоды от иммиграции в сочетании с гуманитарными соображениями. Подобный системный подход приносит свои плоды, однако все еще нуждается в дальнейшей разработке и улучшениях.Так, преподаватель Маастрихтского университета и автор исследования «Шведская интеграционная политика: пример для подражания в ЕС?» Аня Вейсбрук анализирует парадокс, сложившийся вокруг интеграционной политики Швеции: страна, по результатам «Индекса интеграционной политики» (MIPEX - Migration Integration Policy Index), проводимым международной организацией Группа миграционной политики (Migration Policy Group), набрала наибольшее количество баллов и была признана самой благоприятной страной для иммиграции[[67]](#footnote-68), имеет колоссальный разрыв (почти в 4 раза) по возможности трудоустройства между коренными и приезжими, притом разница не в пользу последних. Она критикует интеграционную политику Швеции, указывая на ее противоречивость и приводя в качестве аргументов такие доводы, как: государственные органы как проявление жесткой бюрократической системы, следящие за повседневной жизнью иммигрантов, превращают их в пассивных и беспомощных граждан. В итоге они становятся зависимы от социальных пособий и прочих видов помощи, реализуемыми социальными программами, вместо того, чтобы становиться активными и самодостаточными гражданами. Принимающее государство не дает никаких стимулов приезжим для получения образования и обретения межкультурных контактов. Исследование опирается на работы прочих ученых (Джедерлунд, Свантессон и Аранки), которые также полагают, что проводимая в Швеции политика не является столь уж продуманной и выгодной для иммигрантов. Они полагают, что возможность бесплатного изучения шведского языка увеличивает шансы дальнейшего трудоустройства, но никак его не гарантирует[[68]](#footnote-69). Отмечается и специфичность самого шведского языка – так как Швеция не являлась в прошлом колониальной державой, то шведский язык не получил как такового распространения, на нем говорит лишь небольшое число населения. Для говорящих по-английски ситуация облегчается, однако не решается полностью, из-за путаницы языков задерживается создание рынка труда. Также исследователь считает, что «программа действительно может помочь в освоении языковых навыков, но в то же время она создает определенную отсрочку от выхода на рынок труда»[[69]](#footnote-70). Основные категории иммигрантов – беженцы и их семьи – как уже отмечалось, не являются квалифицированной рабочей силой, а зачастую они вообще не настроены трудоустраиваться, что создает определенные проблемы для государства в плане интеграции «новых шведов» в шведское общество, а также в плане налоговой политики: поскольку денежные средства, инвестируемые в приезжих, не окупаются и не приносят никаких результатов, кроме увеличения числа иждивенцев.

Также автор отмечает, что в 1990-ые годы Швеция очень пострадала от экономического кризиса: в то время, как в Нидерландах и Японии уже наметился рост уровня занятости, безработица в Швеции колебалась от 2 до 10%, а как известно, неблагоприятную экономическую обстановку иммигрантам переживать труднее, чем коренным жителям[[70]](#footnote-71). Все это влияет на увеличение разрыва между шведами и приезжими.

Кроме того, учитывается разница культур: работодатели несмотря на новые законы о запрещении прямой и косвенной дискриминации предпочитают брать на работу лиц, имеющих представление о моральном образе, свойственном жителям принимающего государства, о негласных нормах поведения.

Все эти факторы, как заключает автор исследования, являются тревожными сигналами Швеции о том, что стоит взять курс на более жесткую иммиграционную политику, к чему правительство Швеции пришло в результате дебатов на тему будущего миграционной политики. К 2016 году общественное сознание претерпело значительную трансформацию, результатом которой стало принятие новых законов в миграционной сфере, которые вступили в силу в июле 2016 года. Правила[[71]](#footnote-72), принятые большинством голосов в Риксдаге, заметно ограничивают финансовую поддержку государством мигрантов. Согласно новым правилам, финансовая поддержка предоставляется сроком на 3 года для беженцев и 13 месяцев для прочих мигрантов. Материальная помощь может также стать постоянной при соблюдении мигрантами определенных условий. Мигрант обязан иметь постоянную работу и зарабатывать достаточное для проживания количество денег. Мигранты до 25 лет обязаны получить определенный уровень образования для того, чтобы получать финансовую помощь. Также была ограничена возможность переезда в Швецию членов семьи мигранта. Несмотря на то, что большинство парламентариев проголосовало за принятие новых законов, общественное мнение разделилось на тех, кто высказывается в поддержку принятых решений и тех, кто критикует новые правила за негуманность[[72]](#footnote-73). Многие высказывались против, исходя из того, что эти правила противоречат имиджу Швеции на мировой арене, который создавался на протяжении долгого времени, а также не только не улучшат ситуацию, но приведут к значительному ее ухудшению. Однако прежде всего, против нового законодательства выступила церковь, объясняя это тем, что, во-первых, оно противоречит гуманистическим идеям, а во-вторых, представляет собой непродуманную схему действий, которая в конечном итоге оставит многих людей не только без жилья и средств к существованию, но и без возможности вернуться на родину[[73]](#footnote-74). Также критики отмечают, что новое миграционное законодательство препятствует воссоединению семей и противоречит Конвенции о правах ребенка, принятой ООН[[74]](#footnote-75). В свою очередь правительство мотивирует принятие новых законов тем, что государство не имеет физической возможности принимать мигрантов, поскольку все жилища для мигрантов переполнены. Кроме того, министр миграционной службы Швеции Морган Йоханссон подчеркивает, что любая миграция должна быть урегулирована, несмотря на желание помочь всем.

Таким образом, уже в 2016 году Швеция оказалась перед выбором - имидж щедрого европейского государства всеобщего благосостояния или защищенность и процветание собственных граждан, сохранение шведской идентичности от размывания. С учетом большой разницы между шведским и арабским менталитетом, которая представляет собой существенное препятствие для социализации приезжих в шведском обществе, а также экономического давления на шведских налогоплательщиков, многие из которых высказываются против дальнейшего содержания мигрантов за их счет, правительство было вынуждено принять решение об ограничении миграционных потоков в государство, что превратило шведское миграционное законодательство из одного из самых либеральных в одно из самых жестких и на текущий момент дало результаты в виде значительного снижения количества мигрантов.

Исследования, посвященные отношению коренных шведов к «новым шведам» иной раз подтверждают высокий уровень предубеждений в отношении приезжих, а также усиливающийся страх на фоне деятельности террористических группировок по всему миру[[75]](#footnote-76). Шведам известно совсем немного о смысле ислама как религии и образе жизни, о тех ценностях, которые он проповедует, однако существует множество мнений о нем. Мнения эти формируются, по большому счету, на слухах и мнениях других людей об исламе и представителях исламской культуры. Ученые ссылаются на большое разнообразие толкований Корана в самом мусульманском обществе, что делает невозможным формирование единой позиции в отношении него в шведском обществе. Но в то же время проводимые социологические опросы показывают, что большинство коренного населения Швеции воспринимает ислам негативно, остальные же- безразлично. В свою очередь отношение к исламу проецируется на отношение к иммигрантам – на вопрос о том, может ли исламское государство присоединиться к демократии шведского типа, подавляющее большинство отвечает отрицательно[[76]](#footnote-77). Ислам воспринимается как религия подчинения, угнетающая своих последователей. Всеобщее равенство полов, вероисповедания и пр. – то, что в Швеции является одним из основополагающим принципом, в исламе рассматривается как греховное. Желание мусульман сохранять и распространять свои традиции на «новой Родине» не встречает поддержки у шведов, поскольку некоторые из этих традиций считаются противоправными действиями на территории шведского королевства[[77]](#footnote-78). В социальных сетях в Интернете шведы комментируют критику, поступающую от мигрантов, относительно шведских традиций и порядков, следующими высказываниями: “Если вам так не нравится жить в нашей стране, я с удовольствием помогу вам собрать вещи и уехать”, “Езжайте в свою страну, если ненавидите шведов”, что можно быть рассмотрено как проявление расизма.

**2. Трансформация идентификационного дискурса шведов.**

Ингрид Бьоркман в своей книге “Выход из всеобщего шведского дома: разлом общественной модели” анализирует аспекты миграционной политики, причины удач и неудач в реализации определенных проектов, и в частности, затрагивает тему социализации мигрантов, посвящая этой теме одну из глав[[78]](#footnote-79). Бьоркман пишет о том, что даже у тех мигрантов, которые рождены в Швеции и являются шведскими гражданами, нет привязанности к Швеции как к своей родине. Они либо не хотят становиться шведами, либо не верят, что подобное возможно среди мигрантов. Даже те из них, кто безупречно говорит по-шведски, имеет высокое образование, занимает довольно высокое положение в обществе, говорят о том, что они не ощущают себя шведами и не имеют никакого стремления к этому.

Напротив, большинство из приезжих стремится сохранить свою идентичность насколько это предоставляется возможным, даже если они были рождены в Швеции и никогда не были на своей родине. Автор находит определенные обоснования для подобного положения дел: интервью с участием мигрантов выявило различие в национальных культурах шведов и мигрантов. Шведская культура, будучи демократична и податлива переменам, представляется мигрантам как слабая, лишенная патриотизма. В то время как культура мигрантов (большинство из которых происходят из арабских государств, где основу культуры составляет исламская религия со строгими правилами), по их мнению, являет пример должной дисциплины, прививает необходимые основы морали и правила поведения. Бьоркман объясняет изнасилования, грабежи и погромы, учиняемые мигрантами на территории Швеции как средства проявления силы и превосходства мигрантов над шведами. В свою очередь многие матери пытаются оградить своих детей от общения со шведами, дабы обезопасить их от пагубного влияния шведской “аморальной” культуры.

Из интервью, которые дали воспитательницы Майя Лундберг и Катерина Вадекки Шведскому Радио, следует, что дети мигрантов воспроизводят взгляды своих родителей, которые с детства учат своих детей тому, что быть шведом так же постыдно, как быть алкоголиком или неудачником[[79]](#footnote-80). Бьоркман подчеркивает, что мигранты поддерживают тесные контакты со своей родиной и зачастую сохраняют те привычки и традиции, которые приняты там. “Пагубное” влияние Швеции только способствует их укоренению на новой родине. Кроме того, незнание языка и редкие контакты с коренными шведами также зачастую становятся причинами того, что мигранты обосновываются в Швеции согласно своим традициям исключительно в среде культурно им близкой. Вопрос сохранения культуры становится залогом выживания на новой родине, отмечает Бьоркман. Таким образом складываются сегрегированные иммигрантские общины. Дети, вырастающие в этих общинах, формируют поколение, где отсутствуют какие-либо нормы, которое взрослым практически невозможно контролировать. Родители таких детей не имеют уважения в глазах своих детей, поскольку они не знают языка, живут, в основном, на государственные пособия и проводят дни перед телевизором, не занимая достойного положения в обществе. Однако дети стремятся к тому, чтобы доказать свою силу и преимущество над шведами, что привело к появлению феномена “svenskhat” (“ненависть к шведскому”).

Этот феномен можно проследить в социальных сетях Твиттер, Фейсбук, где появляются многочисленные комментарии относительно шведских традиций, критика шведского образа жизни[[80]](#footnote-81). На Фейсбуке создаются страницы соответствующего содержания, где присутствуют обвинения коренных шведов в расизме[[81]](#footnote-82). Мигранты называют шведов не иначе как “suedi” (“швед” в переводе с арабского языка), что относится к бранной лексике. Комментаторы не стесняются в выражениях, и стоит отметить, что если бы коренные шведы высказывались подобным образом в адрес мигрантов, в их адрес тут же бы последовала обвинительная риторика. Представители иммигрантской общины, которые высказывают мнение также в шведских СМИ, пишут о том, что местные традиции слишком сложны для восприятия, настолько, что на их фоне традиции, свойственные культуре мигрантов, выглядят более логичными и привлекательными. Например, одна из главных шведских традиций- мидсоммар- остается непонятой мигрантами, поскольку им чуждо времяпрепровождение “где-то вдали от дома, танцуя странные танцы и выпивая”[[82]](#footnote-83). На форумах довольно часто поднимаются темы “приезжие не хотят интегрироваться”, где общество пытается найти ответ на вопрос о причинах провала мультикультурализма[[83]](#footnote-84). Исходя из того, что пишут в комментариях приезжих и сами шведы, можно сделать вывод о том, что основной причиной неудачи интеграции является нежелание шведов воспринимать культуру мигрантов, а также нежелание мигрантов воспринимать культуру шведов. Оба сообщества характеризуются наличием серьезных предубеждений относительно друг друга, что становится препятствием для возникновения контактов между ними. Как отмечают некоторые из комментаторов, те мигранты, которые смогли адаптироваться к шведским традициям, выучить язык, не имеют никаких проблем в шведском обществе.

Нельзя не отметить, что масштабные миграционные потоки значительно повысили уровень преступности в королевстве. Об этом свидетельствует скандал, возникший в результате убийства выходцем из Эфиопии, переехавшим в Швецию по программе для беженцев, шведки Элин Кранц в 2010 году. Элин Кранц была одним из активистов движения в поддержку политики мультикультурализма: в социальной сети Фейсбук она создала сообщество в поддержку ценностей мультикультурализма, а также участвовала в создании различных видеороликов. Однако несмотря на это, она была жестоко убита так называемым «новым шведом» Эфремом Йоханнесом. Фредерик Вейделанд, анализируя случившееся, пришел к выводу, что причиной послужил тот факт, что убийца был уверен в шведской терпимости, толерантности. «Мы слишком мало делаем для того, чтобы защитить наших женщин. Не существует никакого закона, который позволил бы вмешаться в происходящее и предотвратить подобное, нет никакого отмщения»[[84]](#footnote-85). В последующие годы были также отмечены множество случаев нападения на шведов. Согласно статистике, основные виды преступления - кражи, преступления против личности, мошенничество[[85]](#footnote-86).

Стоит отметить, что вопросы дискриминации, бывшие в Швеции татуированной темой в течение долгих лет, на сегодняшний день стали одной из наиболее обсуждаемых тем. Интеграционные процессы в Швеции являются одной из злободневных тем на текущий момент, что оставило свой отпечаток на современной культуре. Многие исполнители записывают песни, посвященные дискриминации, тому, что приходится переживать мигрантам, а в Интернете появляется все больше блогов, форумов и заметок о том, как правильно стоит реагировать на происходящее - шведы озадачены тем, какой вклад со своей стороны они могут привнести, чтобы облегчить сложившуюся ситуацию, и пытаются понять, каковы причины такого затруднительного положения. В 2014 году Самюэль Эрикссон, рэп-исполнитель смешанного происхождения записал композицию о распространении расизма в шведском обществе, обращая внимание на опасность распространения идей партии “Шведские демократы”. Тем самым он выразил всеобщую озабоченность вопросом о существовании феномена расизма в шведском обществе, обсуждение которого до определенного времени было табуировано. В 2015 году другой шведский рэп-исполнитель смешанного происхождения Эрик Лундин выступил в программе “Доброе утро, Швеция” с композицией о жизни мигрантов в Швеции, которую ведущая программы назвала “удручающей реальностью, с которой приходится сталкиваться многим молодым людям”[[86]](#footnote-87). Эта композиция стала в определенном смысле просветительской для многих коренных шведов, поскольку в их глазах жизнь мигрантов выглядит несколько иначе, чем это представлено в композиции Лундина. Кроме того, основная идея композиции состоит в том, что несмотря на все существующие сложности Швеция может стать вторым домом, что свидетельствует о начале определенного потепления в мигрантской среде относительно коренного населения.

В свою очередь те мигранты, которые все же хотят и пытаются интегрироваться в шведское общество, сталкиваются с определенными трудностями, связанными с особенностями шведского национального характера. На психологическом уровне попытки иммигрантов интегрироваться в шведское общество не заканчиваются успехом, поскольку шведский характер не предполагает допуск посторонних в личную жизнь. В то же время как приезжие отличаются большой радушностью и гостеприимством, шведы предпочитают держать окружающих на почтительной дистанции, сохраняя дружелюбие в общении. «Новых шведов» постигает разочарование, когда на рабочих местах образуются два лагеря: шведский и иностранный, когда шведы не расспрашивают иностранных коллег об их прошлом и родине, о семейной и личной жизни, не общаются с ними в неофициальной обстановке[[87]](#footnote-88). Иммигранты воспринимают это как безразличие, холодность, а иногда и как дискриминацию и враждебность. Однако такое поведение шведов всего лишь раскрывает природу одного из основных качеств шведского характера – застенчивость. Швед боится показаться некомпетентным в обсуждаемом вопросе, волнуется о том, что о нем подумают окружающие, а потому предпочитает не затрагивать подобные темы. Тем временем у иммигрантов формируется несколько иной образ шведов: заносчивые, самодовольные, высокомерные, расценивают «новых шведов» как людей низшей культуры[[88]](#footnote-89). Как можем видеть, особенности шведского характера оказываются неправильно понятыми приезжими. Несмотря на внешнюю шведскую доброжелательность, они чувствуют себя отторгнутыми, изолированными от шведского общества.

В то время как восточный дом ни один день не обходится без посещения гостя, празднеств, шведский дом являет собой закрытое от посторонних личное пространство. Швед, считая, что встречи с людьми иных взглядов, чем его собственные, не будут приятными, проявляет, таким образом, другую черту характера – абсолютную бесконфликтность. Таким образом, в прямое столкновение вступают основные черты национальных характеров, которые были выделены выше. Интеграция мусульманского общества, пусть даже той его части, которая изъявляет желание влиться в новый социум, остается безрезультатной. Как отмечает французский психолог Лебон[[89]](#footnote-90), перемены национального характера, «души народа» требуют веков, а потому вряд ли стоит ожидать перемен отношения шведском сообщества относительно иммигрантов.

Таким образом, существует большой разрыв между основным населением и приезжими, который обусловливается наличием большого числа предубеждений обеих сторон относительно друг друга, сокращение которого очень маловероятно; а также низким желанием иммигрантов быть вовлеченными в повседневную жизнь шведского общества, что ведет к обратному интеграции процессу – обособлению и созданию локальных поселений, на территории которых проживают исключительно иммигранты.

**3. Явление расизма в современном шведском обществе.**

Явление расизма, по мнению скандинавских ученых Кристин Лофтсдоттир и Ларса Дженсена, не является новой темой для скандинавского и, в частности, шведского общества. Идентичность стран Северной Европы, “нордическая идентичность”, исходит из того, что скандинавские страны исключительны по своей природе и отличаются от прочих европейских государств[[90]](#footnote-91). Во времена Холодной войны миролюбивая и рациональная Северная Европа отличилась от воинственной и склонной к конфликтам остальной части Европы. Шведский ученый-натуралист Карл Линней сыграл существенную роль в формировании расистского дискурса, предложив в 1735 году классификацию Homo Sapiens, которая удивительно похожа на расистские классификации, разработанные в XIX веке[[91]](#footnote-92). Андерс Ретциус, также шведский ученый, анатом и натуралист, разработал головной индекс, широко используемый в расологии. Тобиас Хюбинетт, исследователь миграционных процессов в Стокгольмском центре мультикультурализма, выделяет три исторические фазы формирования такого понятия, как “шведская белизна” (Swedish whiteness) за последние сто лет. Первая фаза ограничивается рамками 1905-1968 гг и характеризуется расовой гомогенностью, расовой чистотой, большой ролью консерваторов и социал-демократов в политике. Вторая фаза - фаза безразличия к расовым признакам и ориентированность на построение мультикультурного общества - приходится на 1968-2001 гг. Третья фаза - с 2001 г по наст.вр. - фаза так называемого кризиса мультикультурализма, меланхолии белого населения и усиления неоконсервативных тенденций в обществе[[92]](#footnote-93). Хюббинет подчеркивает, что для самовосприятия шведов исторически было важно быть самой белой из всех белых наций. Эта идея проецируется и на современное шведское общество, где быть белым значит быть настоящим шведом. Иными словами, белый цвет кожи является одним из основных признаков шведскости[[93]](#footnote-94).

 Возрастание обеспокоенности касательно расовой дискриминации в Швеции в настоящее время происходит на фоне указанных исторических предпосылок. Шведскость все так же определяется цветом кожи и приверженностью шведским традициям. Принимая в своей стране мигрантов, шведы рассчитывают на то, что эта новая рабочая сила пойдет на пользу экономике и при интеграционной модели, проводимой государством, станет определенной частью общества. Мигранты, приезжая в Швецию, рассчитывают на беззаботную жизнь в богатом государстве при сохранении собственных традиций.

Расизм как явление стал довольно часто обсуждаемой темой на шведском телевидении, шведских форумах и блогах. В качестве примера можно привести ток-шоу “Мир идей” (“Idévärlden”)[[94]](#footnote-95), где обсуждаются наиболее злободневные темы современности, такие как образование, соотношение церкви и государства, будущее капитализма и в одной из последних программ - расизм как феномен, влияющий на целую структуру шведского общества. Гостями программы были философ Торбьорн Тэннсхё, журналистка либерального толка Аманда Сокольницки и профессор культурной географии Ирен Молина. Гости программы обсуждают, является феномен расизма структурным для шведского общества. Они выдвигают две противоположные точки зрения, которые определяют существующую ситуацию в обществе. Молина, будучи специалистом нешведского происхождения, испытала процесс интеграции на себе и с учетом своего опыта, высказывает мнение о том, что явление расизма в шведском обществе имеет давнюю историю, несмотря на то, что Швеция в прошлом не имела колоний. В эпоху колоний категоризация населения играла важную роль, поскольку являлась обоснованием для рабства. Однако, как отмечает Молина, эта эпоха не закончилась и к настоящему моменту переродилась в эпоху неоколониализма, где структурный расизм доминирует как глобально, так и локально даже в Швеции. Так как представления о расах исторически складываются в обществе, иными словами, они являются социальными конструктами. Молина отмечает, что расизм может быть структурным, институциональным и повседневным. Структурный расизм - результат расистской идеологии, следствием которого становится расположение людей на разных уровнях социальной лестницы, неравномерное распределение привилегий между членами общества. Молина приводит пример конкретного проявления структурного расизма - распределение мест жительства между членами шведского общества, когда приезжие живут в пригородах крупных городов, а непосредственно шведы в самих городах. «Сегрегированный город - тот, где жители размещаются в соответствии с цветом кожи и происхождением». Как отмечает Молина, города Швеции находятся на высоком уровне расиализации. Структурный расизм проявляется также в организации работы общественных институтов - школы, полиции, социальных служб. Кроме того, распределение рабочих мест происходит не в соответствии со способностями членов общества, а согласно их происхождению: как, например, человек с медицинским образованием из Афганистана может работать уборщиком, а инженер из Ирака - таксистом. Ирен Молина обращает внимание на разницу между тем, какими представляют себя шведы - современным, толерантным, гуманным обществом, и тем, какими они на самом деле являются - глубоко расиализированными. По мнению Молиной, Швеция скорее выглядит как толерантная страна на международной арене, чем является оной.

В качестве контраргументов журналистка либерального крыла Аманда Сокольницки приводит нерелевантность иностранного образования для шведского рынка труда, незнание шведского языка, что, по ее мнению, становится серьезным препятствием для социализации, разницу в функционировании общественных систем Швеции и других государств, что не является проявлениями расизма. Поскольку существует большая разница в уровне и качестве образования в Швеции и странах, откуда приезжает большинство мигрантов, мигранты зачастую сталкиваются со сложностями в процессе поиска работы по профессии. Для того чтобы устроится на хорошо оплачиваемую работу и быть конкурентоспособным специалистом, необходимо получить определенный уровень образования, соотносящийся со шведским.

Таким образом, дискуссии о расизме в шведском обществе на сегодняшний день не приводят к конкретным результатам, что же все-таки представляет собой феномен расизма, насколько это явление закреплено в общественном сознании и какие меры в таком случае стоит предпринимать, чтобы интеграционные процессы проходили успешно.

Разногласия возникают уже при определении понятия “расизм”, при определении основных признаков расизма. Мартин Эрикссон в своем историческом исследовании о расизме и враждебности по отношению к приезжим в Швеции обращается к нескольким терминам - расизм, расиализация, враждебность к приезжим (främlingsfientlighet), чтобы конкретнее определить то, что происходит в шведском обществе. Эрикссон анализирует работы Бьорна Хоргбю о расизме и ксенофобии и приходит к выводу о том, что враждебность к приезжим произрастает из положения иностранцев в обществе (främlingsskap), что является социальным конструктом, поскольку общество определяет не только других, но и само себя.

В ситуации “мы-они”, “мы” всегда получает позитивную оценку, в то время, как все негативное приписывается “другим”[[95]](#footnote-96). Для того чтобы качества “наших” были очевиднее, необходимо чтобы “другие” выглядели врагами. Если “других” нет, то они должны быть созданы - Хоргбю отмечает, что враждебность к приезжим может развиваться не только в отношении реально существующих групп, но и на базе представлений “наших” о том, что подразумевается под “другими”. Враждебность к приезжим развивается отчасти за счет стереотипизации, когда складываются устойчивые представления и предубеждения об определенной группе, а отчасти за счет деления групп по уровню культурной ценности.

Из шведских СМИ, социальных сетей и форумов можно сделать вывод о том, что оба элемента довольно распространены в шведском обществе, что позволяет характеризовать общество в целом. Мигранты воспринимают шведов в большинстве случаев как “глупых, грязных, неверных” и относятся с большим пиететом к собственной культуре, в то время как шведы характеризуют культуру мигрантов как “отсталую, нетерпимую”, что заставляет их беспокоиться о сохранении шведскости. Хоргбю также отмечает, что борьба за обладание ресурсами и за рабочие места также способствует формированию враждебного отношения групп друг к другу[[96]](#footnote-97).

Расизм характеризуется как доктрина, модель мышления, идеология, основанная на представлениях одних индивидов о других[[97]](#footnote-98). В шведской практике отмечается тенденция к анализу более обобщенных, чем представления отдельного индивида, социальных конструкций, поэтому имеют место дискуссии о феномене структурного и институционального видов расизма. Расиализация, о которой говорила Ирен Молина в программе “Мир идей”, феномен последних лет, находит отражение также и в научной литературе. Этот феномен определяется как непосредственный процесс реализации расистских идей на практике[[98]](#footnote-99). Основная проблема в определении расиализации заключается в том, какие проявления стоит относить к ее признакам.

Многие ученые берут за основу деление общества по цвету кожи, другие немного расширяют понятие и включают деление по религиозному, культурному признакам, по происхождению. В Швеции создаются различные проекты, направленные против процесса расиализации. Активисты данных проектов распространяют видео об опасности расиализации, обращают внимание общества на несправедливость этого феномена. Комик нешведского происхождения Соран Исмаил в 2015 году вел цикл передач “Absolut svensk”[[99]](#footnote-100) (“Безусловно швед”), где расизм и предубеждения шведов относительно мигрантов были высмеяны как не имеющие под собой никакой основы. Программа получила признание одной из наиболее важных и глубокомысленных передач, транслируемых на национальном телевидении[[100]](#footnote-101). Все это свидетельствует о том, что шведское общество осторожно подходит к феномену расизма и пытается приостановить его укрепление в общественном сознании. Однако для этого требуются также усилия самих мигрантов. Существует достаточно много примеров, когда сами приезжие признаются, что не хотят учить шведский, общаться со шведами и жить среди них. Именно поэтому некоторые шведские города, например, Седертэлье, превращаются в “маленький Ирак”[[101]](#footnote-102). Приезжие говорят о том, что для них наиболее комфортным вариантом является проживание в окружении собственных традиций, людей, говорящих на их языке. Однако, при таком положении вещей этнические шведы рискуют стать меньшинством в собственной же стране.

Таким образом, существует определенная тенденция увеличения роста обеспокоенности традиционного шведского населения относительно внушительных миграционных потоков из стран, которые значительно разнятся культурно с основным населением. Тема расизма и расовой дискриминации, бывшая табуированной до начала 2000-ых годов, стала получать все больше внимания в обществе, что в итоге вывело ее в одну из наиболее обсуждаемых тем в шведском обществе. Тем не менее не существует конкретного общественного мнения о существовании расизма в шведском обществе и его природе. Две противоположные точки зрения по данному вопросу имеют примерно одинаковое число приверженцев и продолжают привлекать новых сторонников.

**Заключение**

 В результате исследования были сделаны следующие выводы:

 Во-первых, Швеция, государство, которое несколько лет подряд занимало лидирующие строчки в рейтингах, посвященных иммиграционной и интеграционной политике, претерпела значительную трансформацию национального сознания, что привело к смене интеграционного дискурса и миграционного законодательства уже в 2016 году. Миграционные законы Швеции, еще в начале 2000-ых гг. бывшие одними из наиболее демократичных в Европе, постепенно были ужесточены и на сегодняшний день (2017 г.) являют собой одно из наиболее строгих.

 Во-вторых, результат интеграционного процесса зависит от того, насколько мигранты готовы отказаться от собственной исходной идентичности. Как показывают различные исследования, а также проведенный анализ записей в социальных сетях, мигранты, в основном, представители мусульманской общества, не готовы отказаться от своей идентичности. Более того, они воспринимают шведскую культуру как порочную, лишенную смысла, абсолютно непатриотичную. С учетом того, что шведская культура достаточно демократична и восприимчива к переменам, арабы не видят в ней должной для них строгости и дисциплины, которые присущи их культуре. Мигранты в большинстве случаев не хотят интегрироваться и открыто об этом заявляют, объясняя тем, что выучив шведский язык и приобщившись к шведским традициям, мигрант больше потеряет, поскольку убеждены, что это все равно не поможет им стать полноценной частью шведского общества.

 В-третьих, обреченность интеграционных процессов проявляется на глубоком психологическом уровне в виде большой культурной пропасти между шведами и приезжими. Шведский национальный характер, формирование которого началось гораздо позже формирования арабского, включает в себя едва не противоположные арабскому характеру черты. Шведская застенчивость не сочетается с арабским гостеприимством, шведская сдержанность и серьезность не сочетаются с темпераментностью и эмоциональностью арабов. Две культуры, сосуществующие на одной территории, не могут привыкнуть друг к другу из-за больших различий в национальных характерах. Пропасть между ними увеличивается также вследствие распространения предубеждений в обществе.

 В-третьих, значительная разница между исламской культурой и лютеранским христианством шведов стала одной из причин. Мировоззренческая несовместимость ислама и североевропейского образа жизни приводит к неизбежным конфликтам между мусульманскими установлениями Корана и образом жизни современного европейского общества. Если к некоторым проявлениям исламской культуры шведское общество может терпимо отнестись (например, ношение головных платков девочками в школах, неупотребление в пищу свинины и алкоголя), то другие проявления, которые прямо противоречат шведскому образу жизни, вряд ли будут когда-нибудь поддержаны (например, создание отдельных школ для девочек, досрочное окончание школы в связи с ранними браками в возрасте 13-15 лет, заключенных их родителями и прочее[[102]](#footnote-103)). Подобные обычаи мусульман в Швеции приравниваются к нарушениям прав и свобод человека и гражданина, а потому не могут не быть запрещены законами государства, которое является одним из наиболее демократичных на сегодняшний день.

В-четвертых, чем больше становился приток мигрантов, тем более шведская культура размывалась, тем острее становился вопрос национального самосознания шведов. Возрос интерес к собственной истории, своему культурному наследию, заметно повысился и ранее присущий шведам интерес к областным особенностям, языковым диалектам, национальному костюму, фольклору, выяснению родовых корней. На шведских форумах все чаще ставили вопрос об отношении населения к принятию большего числа мигрантов, чем Швеция принимала ранее. Исходя из опросов общественного мнения, проведенных до возникновения массовых потоков миграции, которые несли прямую угрозу шведской идентичности, можно заключить, что большая часть коренного шведского населения лояльно и терпимо относится к приезжим, только при условии соблюдения ими шведских порядков и обычаев. Опросы, проведенные в 2015-2016 гг. говорят о том, что шведская толерантность находилась на пределе. Если в 2013 году была возможность найти баланс между сохранением имиджа государства “всеобщего благосостояния” и сохранением собственной культуры и идентичности, то уже в 2015-2016 гг. такой возможности не представлялось, о чем свидетельствовало острое противоречие между растущим недовольством шведов проводимой политикой, стремлением снизить коэффициент миграционного потока и в то же время увеличивающимися миграционными потоками в государство. К 2017 году национальное сознание претерпело значительную трансформацию, что в итоге привело к принятию нового миграционного законодательства, которое стало одним из наиболее жестких в Европе.

**Список литературы и источников**

**Источники:**

Asylsökande i EU/EES-länderna (2008-2016) / Delmi, delegationen för migrationsstudier. URL: http://www.delmi.se/migration-i-siffror#!/asylsokande-i-euees-landerna-2008-2014 (дата обращения 20.11.2016)

Befolkningstatistik, 2016 / Statistiska centralbyrån. URL: http://www.scb.se/sv\_/Hitta-statistik/Statistik-efter-amne/Befolkning/Befolkningens-sammansattning/Befolkningsstatistik/ (дата обращения: 20.11.2016)

1. Integration och mångfald / Socialdemokraterna, ett politisk parti. URL: https://www.socialdemokraterna.se/var-politik/a-till-o/integration-och-mangfald/ (дата обращения: 15.03.2017)
2. Integration och mångfald / Socialdemokraterna, ett politisk parti. URL: https://www.socialdemokraterna.se/var-politik/a-till-o/integration-och-mangfald/ (дата обращения: 15.03.2017)
3. Nya hårdare lagar för flyktingar i Sverige // SverigesRadio URL: http://sverigesradio.se/sida/artikel.aspx?programid=4916&artikel=6458568 (дата обращения: 28.02.2017)
4. Nya lagar 2016// Migrationsverket URL: https://www.migrationsverket.se/Om-Migrationsverket/Nya-lagar-2016.html (дата обращения: 28.02.2017)
5. Nya lagar 2016// Migrationsverket URL: https://www.migrationsverket.se/Om-Migrationsverket/Nya-lagar-2016.html (дата обращения: 28.02.2017)
6. Stoppa nya migrationslagen // Dagen, Dec 2016. URL http://www.dagen.se/debatt/stoppa-nya-migrationslagen-1.862059 (дата обращения: 28.02.2016)
7. Stoppa nya migrationslagen // Dagen, Dec 2016. URL http://www.dagen.se/debatt/stoppa-nya-migrationslagen-1.862059 (дата обращения: 28.02.2016)
8. Största folkökningen på nästan 70 år // Statistiska centralbyrån, 2013. URL.: http://www.scb.se/sv\_/Hitta-statistik/Statistik-efter-amne/Befolkning/Befolkningens-sammansattning/Befolkningsstatistik/25788/25795/Behallare-for-Press/370353/ (дата обращения: 15.03.2017)
9. Swedish Integration Policy, Fact Sheet // Ministry of Integration and Gender Equality, December, 2012. URL.: http://www.government.se/contentassets/b055a941e7a247348f1acf6ade2fd876/swedish-integration-policy-fact-sheet-in-english (дата обращения: 15.03.2017)
10. Swedish Integration Policy, Fact Sheet // Ministry of Integration and Gender Equality, December, 2012.
11. Sverige / Statistiska centralbyrån. URL: http://www.migrationsinfo.se/migration/sverige/ (дата обращения: 28.02.2017)
12. Sverige / Statistiska centralbyrån. URL: http://www.migrationsinfo.se/migration/sverige/ (дата обращения: 28.02.2017)
13. Sverigedemokraternas principprogram 2011 / Sverigedemokraterna, ett politiskt parti. URL.: http://sverigedemokraterna.se/wp-content/uploads/2013/08/principprogrammet2014\_webb.pdf [дата обращения: 20.04.2015]
14. Sverigedemokraternas principprogram 2011 / Sverigedemokraterna, ett politiskt parti. URL.: http://sverigedemokraterna.se/wp-content/uploads/2013/08/principprogrammet2014\_webb.pdf [дата обращения: 20.04.2015]

Sveriges folkmängd från 1749 och fram till idag / Statistiska centralbyrån. URL: http://www.sverigeisiffror.scb.se/hitta-statistik/sverige-i-siffror/manniskorna-i-sverige/befolkningsutveckling (дата обращения: 20.11.2016)

1. Val till Riksdagen - Röster / Valmyndigheten. URL.: http://www.val.se/val/val2014/slutresultat/R/rike/index.html (дата обращения: 15.03.2015)
2. Наибольший прирост населения за 70 лет // Центральное бюро статистики Швеции, 2013// http://www.scb.se/sv\_/Hitta-statistik/Statistik-efter-amne/Befolkning/Befolkningens-sammansattning/Befolkningsstatistik/25788/25795/Behallare-for-Press/370353/ (дата обращения: 15.03.2017)

Отчет о международной миграции / ООН, 2015. URL: http://www.un.org/en/development/desa/population/migration/publications/migrationreport/docs/MigrationReport2015.pdf (дата обращения 20.11.2016)

1. Отчет о терроризме в рамках Европейского Союза // Европол Те-Сат, 2013. C. 16
2. Самоубийства в Европе и мире // Исследования Каролинского университета, Стокгольм, 2009.
3. Факты о миграции и преступности в Швеции/ Посольство Швеции в Москве. URL.:<http://www.swedenabroad.com/ru-RU/Embassies/Moscow/--2/1/-------sys53/>
4. Факты о миграции и преступности в Швеции/ Посольство Швеции в Москве. URL.:<http://www.swedenabroad.com/ru-RU/Embassies/Moscow/--2/1/-------sys53/>

**Сообщения СМИ:**

Absolut svensk // Samhällsprogram med Soran Ismail. URL: http://www.svt.se/absolut-svensk/ (дата обращения: 20.03.2017)

Andersson J.-O. “Absolut svensk” - en viktig och tankeväckande tv-serie / J.-O. Andersson// Aftonbladet, Nov 2015 URL: http://bloggar.aftonbladet.se/tvkoll/2015/11/absolut-svensk-en-viktig-och-tankevackande-tv-serie/ (дата обращения: 28.02.2017)

Idévärlden // en tänkande talk-show med Eric Schuldt URL: https://www.svtplay.se/video/12457182/idevarlden/idevarlden-sasong-1-avsnitt-6 (дата обращения: 28.02.2017)

Kino N. Södertälje har blivit “Lilla Irak” / N. Kino// Metro, Mar 2007 URL: http://www.metro.se/artikel/södertälje-har-blivit-lilla-irak-xr (дата обращения: 28.02.2017)

Sundberg, M. Forssblad M. Riksdagen klubbade igenom nya skärpta asylregler/ M. Sundberg, M. Forssblad M.// SVT Nyheter. URL: http://www.svt.se/nyheter/inrikes/riksdagen-klubbade-igenom-nya-skarpta-asylregler (дата обращения: 28.02.2016)

**Литература:**

1. Ansvarsfull invandringspolitik / Sverigedemokraterna, ett politiskt parti. URL.: http://sverigedemokraterna.se/var-politik/invandringspolitik (дата обращения: 15.03.2015)
2. Björkman I. Exit folkhemssverige: en samhällsmodells sönderfall // Förlag Cruz de Sur, 2005 // <http://snaphanen.dk/upload/Exit.pdf> [дата обращения: 20.03.2017]
3. Boyacioglu D. “Vart ligger det här landet?” / D. Boyacioglu // SVT Nyheter, June 2015. URL: http://www.svt.se/opinion/article3030222.svt (дата обращения: 20.03.2017)
4. Brottsutvecklingen / brottsrummet.se, fakta om brott för ungdomar. URL.:<http://www.brottsrummet.se/sv/brott-och-statistik>
5. Browning C. Models, Identity and the Decline of Exceptionalism / C. Browning// Cooperation and Conflict, Vol.42, Issue 1, 2007 // http://journals.sagepub.com/doi/abs/10.1177/0010836707073475 (дата обращения: 20.05.2017)
6. Både-och-generationen // Tendens- kortdokumentärer, SverigesRadio // <http://sverigesradio.se/sida/artikel.aspx?programid=3381&artikel=3180048> [дата обращения: 20.03.2017]
7. Daun Å. Svensk mentalitet : Ett jämförande perspektiv / Åke Daun. - Raben & Sjögren, 1990. - 268 p.
8. Det goda hatet mot ‘suedis’ // <http://avpixlat.info/2014/09/21/det-goda-hatet-mot-suedis/> [дата обращения: 20.03.2017]

Ericsson M. Historiskt forskning om racism och främlingsfientlighet i Sverige / M. Ericsson // Rapport till Forum för levande historia / Historiska institutionen vid Lunds universitet

1. Hendin H. Suicide and Scandinavia / Herbert Hendin. - Grune & Stratton Inc.

Hubinette T. Swedish whiteness and Swedish racism / T. Hubinette// Presentation at the No Bord Camp 2012, Stockholm, 21.06.2012. URL.: <http://www.tobiashubinette.se/anti_racism.pdf>

1. Hur skall invandrare kunna integrera sig // URL: <https://www.flashback.org/t2252585> (дата обращения: 20.03.2017)
2. Hvitfelt H. Svenska attityder till islam/ H. Hvitfelt //Holmber & L. Weibull (red.) Politiska opinioner, SOM-undersökningen. – 1990.
3. Lagerquist L.Svensk historia / L. Lagerquist // Svenska institutet, 2001.
4. Loftsdóttir, Kr., Jensen L. Whiteness and postcolonialism in the Nordic region: Exceptionalism, migrant others and national identities/ Kr. Loftsdóttir, L. Jensen// Routledge, 2016.
5. Lundström M. Öppna dörren för nära / M. Lundström //Kyrkanstidning, Iss. 51, 2009.
6. Masoud K. Varken familj eller samhället/ K. Masoud // Ohdib-c, 1999.
7. Nordberg K. Erik Lundin: ”Suedi var ett skällsord när jag växte upp” / K. Nordberg. URL.: http://www.svt.se/kultur/musik/suedi-var-ett-skallsord-nar-jag-vaxte-upp (дата обращения: 20.05.2017)
8. Orelj L. En invandrares dagbok/ L. Orelj // Diaspora, tvåspråkig tidsskrift på svenska och serbiska, Nr.4, 2011. URL: https://www.solna.se/Global/Skolor/Modersmålsenheten/Pedagogiskt%20forum/Ljiljana%20Orelj/En%20invandrares%20dagbok.pdf (дата обращения: 15.05.2017)
9. Otterbeck J. The Depiction of Islam in Sweden: an Historical Overview / J. Otterbeck. URL: http://inhouse.lau.edu.lb/bima/papers/Jonas\_Otterbeck.pdf (дата обращения: 10.11.2016)
10. Otterbeck J. The Depiction of Islam in Sweden: an Historical Overview / J. Otterbeck. URL: http://inhouse.lau.edu.lb/bima/papers/Jonas\_Otterbeck.pdf (дата обращения: 10.11.2016)
11. Phinney, J. S., Horenczyk, G., Liebkind, K. and Vedder, P. Ethnic Identity, Immigration, and Well-Being: An Interactional Perspective / Phinney J.S. [et al.] // Journal of Social Issues, 57 (3). pp. 493-510.
12. Said E. W. Orientalism. / Said E.W. // Pantheon Books, 1978.
13. Stråth B. A European Identity To the Historical Limits of a Concept / B. Stråth // European Journal of Social Theory 5(4): 387-401
14. Svenskhat // <https://www.facebook.com/Svenskhat/> [дата обращения: 20.03.2017]
15. Traub J. The Death of the Most Generous Nation on Earth / J. Traub // Foreign Policy, Feb 2016. URL: http://foreignpolicy.com/2016/02/10/the-death-of-the-most-generous-nation-on-earth-sweden-syria-refugee-europe/ (дата обращения: 27.02.2017)
16. Vejdeland Fr*.* Glöm aldrig bort Elin // Nordfront, 4.05.2011 // <https://www.nordfront.se/glom-aldrig-bort-elin.smr> (дата обращения: 15.03.2017)
17. Wiesbrock A. The integration of immigrants in Sweden: A Model for the European Union? //International Migration, 2011, Vol. 49, Issue 4.
18. Wiesbrock An. Den svenska integrationpolitiken: en förebild för EU? /A. Wiesbrock// Timbro, april, 2013.
19. Абу Халдун Сати аль-Хусри. Взгляды и дискуссии об арабском национализме / Абу Хальдун Сати аль-Хусри// Бейрут, 1964.
20. Андре Т. Исламские мистики. Пер. с нем. В.Г. Ноткиной. СПб.: Евразия, 2003. – 240 с.
21. Аттаман А. Борьба за балтийские рынки: основные силы и конфликты 1558-1618 - Гетеборг, Швеция, 1979.
22. Бакси Н. На пути к справедливому мультикультурному обществу // Все мы шведы, Фатабюрен, 1996.
23. Батычко В.Т. Трудовое право в вопросах и ответах // http://www.aup.ru/books/m239/13.htm [дата обращения: 23.04.2015]
24. Белякова Н.К. Швеция. - СПб.: Лениздат, 2001.
25. Бореви К. Мультикультурализм и интеграция в государстве всеобщего благосостояния: шведская модель // Издательство университета Уппсалы, Швеция, 2014.
26. Вендт А. Формирование коллективной идентичности и межнациональное государство // Обзор американской политической науки, номер 88, 1994.
27. Встреча со Швецией //Сб. ст. под ред. Е.Дальстрём, 2007.
28. Громыко Ал.А. Иммиграция, мультультурализми исламский экстремизм в Европе // Безопасность Европы – М.: Издательство «Весь мир», 2011.
29. Демкер М. Отношение к иммигрантам и беженцам. Тенденции в шведском обществе // Издательство Гетеборгского университета, 2007. С.16
30. Инглехарт Р. и Вельцер Кр.Модернизация, культурные перемены и демократия. Последовательность человеческого развития // Издательство Кэмбриджского университета, Кэмбридж, 2005.
31. Коран /пер. смыслов [с араб.]: Эльмир Кулиев; [ред. совет: Э.Р. Кулиев (пред.) и др.]. - [Изд. 10-е, стер.]. - Москва : Эксмо, 2012. – 686 с.
32. Лебон Г. Психология народов и масс: Пер. с фр. – М.: Академический Проект, 2011.
33. Нойманн И. Использование “Другого”: Образы Востока в формировании европейских идентичностей / Пер. с англ. В.Б. Литвинова и И.А. Пильщикова, предисл. А.И.Миллера / И. Нойманн - М.: Новое издательство, 2004. - 336 с.
34. Плевако, Н.С. Чернышева О.В. Можно ли стать шведом? Политика адаптации и интеграции иммигрантов в Швеции после Второй мировой войны./ Плевако, Н.С. Чернышева О.В. – М.:КРАСАНД, 2012. – 320 с.
35. Рогинский В.В. Исторический путь Швеции в Новое время: от многонациональной мини-империи к национальному государству / В.В. Рогинский // Шведы: Сущность и метаморфозы идентичности: Сб. ст. М.: Рос. Гос. Гуманит. Ун-т, 2008.
36. Рост преступности в Швеции // http://www.brottsrummet.se/sv/brott-och-statistik [дата обращения: 20.02.2017]
37. Филатова С.В. Европа.Том V – М.: ООО ТД «Изд-во Мир книги», 2010.
38. Хедин Кр. Размышления Натана Сёдерблума об исламе // Научные работы о Ближнем Востоке, выпуск 1/97, 1997.
39. Чеснокова, Т.А. Шведская идентичность. Изменение национального менталитета/ Чеснокова, Т.А. - М.:РГГУ, 2008. – 184 с.
1. Отчет о международной миграции / ООН, 2015. URL: http://www.un.org/en/development/desa/population/migration/publications/migrationreport/docs/MigrationReport2015.pdf (дата обращения 20.11.2016) [↑](#footnote-ref-2)
2. Asylsökande i EU/EES-länderna (2008-2016) / Delmi, delegationen för migrationsstudier. URL: http://www.delmi.se/migration-i-siffror#!/asylsokande-i-euees-landerna-2008-2014 (дата обращения 20.11.2016) [↑](#footnote-ref-3)
3. Befolkningstatistik, 2016 / Statistiska centralbyrån. URL: http://www.scb.se/sv\_/Hitta-statistik/Statistik-efter-amne/Befolkning/Befolkningens-sammansattning/Befolkningsstatistik/ (дата обращения: 20.11.2016) [↑](#footnote-ref-4)
4. Sveriges folkmängd från 1749 och fram till idag / Statistiska centralbyrån. URL: http://www.sverigeisiffror.scb.se/hitta-statistik/sverige-i-siffror/manniskorna-i-sverige/befolkningsutveckling (дата обращения: 20.11.2016) [↑](#footnote-ref-5)
5. Плевако, Н.С. Чернышева О.В. Можно ли стать шведом? Политика адаптации и интеграции иммигрантов в Швеции после Второй мировой войны./ Плевако, Н.С. Чернышева О.В. – М.:КРАСАНД, 2012. – 320 с. [↑](#footnote-ref-6)
6. Чеснокова, Т.А. Шведская идентичность. Изменение национального менталитета/ Чеснокова, Т.А. - М.:РГГУ, 2008. – 184 с. [↑](#footnote-ref-7)
7. Нойманн И. Использование “Другого”: Образы Востока в формировании европейских идентичностей / Пер. с англ. В.Б. Литвинова и И.А. Пильщикова, предисл. А.И.Миллера / И. Нойманн - М.: Новое издательство, 2004. - 336 с. [↑](#footnote-ref-8)
8. Stråth B. A European Identity To the Historical Limits of a Concept / B. Stråth // European Journal of Social Theory 5(4): 387-401 [↑](#footnote-ref-9)
9. Otterbeck J. The Depiction of Islam in Sweden: an Historical Overview / J. Otterbeck. URL: http://inhouse.lau.edu.lb/bima/papers/Jonas\_Otterbeck.pdf (дата обращения: 10.11.2016) [↑](#footnote-ref-10)
10. Рогинский В.В. Исторический путь Швеции в Новое время: от многонациональной мини-империи к национальному государству / В.В. Рогинский // Шведы: Сущность и метаморфозы идентичности: Сб. ст. М.: Рос. Гос. Гуманит. Ун-т, 2008. С.214-238 [↑](#footnote-ref-11)
11. Daun Å. Svensk mentalitet : Ett jämförande perspektiv / Åke Daun. - Raben & Sjögren, 1990. - 268 p. [↑](#footnote-ref-12)
12. Statistiska centralbyrån // <http://www.scb.se> [↑](#footnote-ref-13)
13. UNSD // https://unstats.un.org/home/ [↑](#footnote-ref-14)
14. Нойманн И. Использование “Другого”: Образы Востока в формировании европейских идентичностей / Пер. с англ. В.Б. Литвинова и И.А. Пильщикова, предисл. А.И.Миллера / И. Нойманн - М.: Новое издательство, 2004. С. 28 [↑](#footnote-ref-15)
15. Там же. С.38 [↑](#footnote-ref-16)
16. Там же. С.40 [↑](#footnote-ref-17)
17. Вендт А. Формирование коллективной идентичности и межнациональное государство // Обзор американской политической науки, номер 88, 1994.  С.386 [↑](#footnote-ref-18)
18. Stråth B. A European Identity To the Historical Limits of a Concept / B. Stråth // European Journal of Social Theory 5(4). P. 387 [↑](#footnote-ref-19)
19. Stråth B. A European Identity To the Historical Limits of a Concept / B. Stråth // European Journal of Social Theory 5(4). P. 398 [↑](#footnote-ref-20)
20. Там же. P. 388 [↑](#footnote-ref-21)
21. Нойманн И. Использование “Другого”: Образы Востока в формировании европейских идентичностей / Пер. с англ. В.Б. Литвинова и И.А. Пильщикова, предисл. А.И.Миллера / И. Нойманн - М.: Новое издательство, 2004. С. 267 [↑](#footnote-ref-22)
22. Stråth B. A European Identity To the Historical Limits of a Concept / B. Stråth // European Journal of Social Theory 5(4). P. 398 [↑](#footnote-ref-23)
23. Said E. W. Orientalism. / Said E.W. // Pantheon Books, 1978. P. 1-2 [↑](#footnote-ref-24)
24. Said E. W. Orientalism. / Said E.W. // Pantheon Books, 1978. P. 92 [↑](#footnote-ref-25)
25. Phinney, J. S., Horenczyk, G., Liebkind, K. and Vedder, P. Ethnic Identity, Immigration, and Well-Being: An Interactional Perspective / Phinney J.S. [et al.] // Journal of Social Issues, 57 (3). pp. 493-510. [↑](#footnote-ref-26)
26. Аттаман А. Борьба за балтийские рынки: основные силы и конфликты 1558-1618 - Гетеборг, Швеция, 1979. С.41 [↑](#footnote-ref-27)
27. Lagerquist L.Svensk historia / L. Lagerquist // Svenska institutet, 2001. P.68 [↑](#footnote-ref-28)
28. Рогинский В.В. Исторический путь Швеции в Новое время: от многонациональной мини-империи к национальному государству / В.В. Рогинский // Шведы: Сущность и метаморфозы идентичности: Сб. ст. М.: Рос. Гос. Гуманит. Ун-т, 2008. С.90 [↑](#footnote-ref-29)
29. Чеснокова, Т.А. Шведская идентичность. Изменение национального менталитета/ Чеснокова, Т.А. - М.:РГГУ, 2008. С.117 [↑](#footnote-ref-30)
30. Рогинский В.В. Исторический путь Швеции в Новое время: от многонациональной мини-империи к национальному государству / В.В. Рогинский // Шведы: Сущность и метаморфозы идентичности: Сб. ст. М.: Рос. Гос. Гуманит. Ун-т, 2008. С.100 [↑](#footnote-ref-31)
31. Daun Å. Svensk mentalitet : Ett jämförande perspektiv / Åke Daun. - Raben & Sjögren, 1990. P.56 [↑](#footnote-ref-32)
32. Daun Å. Svensk mentalitet : Ett jämförande perspektiv / Åke Daun. - Raben & Sjögren, 1990. P.65 [↑](#footnote-ref-33)
33. Там же. С.176 [↑](#footnote-ref-34)
34. Hendin H. Suicide and Scandinavia / Herbert Hendin. - Grune & Stratton Inc. P.44 [↑](#footnote-ref-35)
35. Самоубийства в Европе и мире // Исследования Каролинского университета, Стокгольм, 2009.С.5 [↑](#footnote-ref-36)
36. Встреча со Швецией //Сб. ст. под ред. Е.Дальстрём, 2007. С. 24 [↑](#footnote-ref-37)
37. Факты о миграции и преступности в Швеции/ Посольство Швеции в Москве. URL.:http://www.swedenabroad.com/ru-RU/Embassies/Moscow/--2/1/-------sys53/ [↑](#footnote-ref-38)
38. Инглехарт Р. и Вельцер Кр.Модернизация, культурные перемены и демократия. Последовательность человеческого развития // Издательство Кэмбриджского университета, Кэмбридж, 2005. С. 103 [↑](#footnote-ref-39)
39. Traub J. The Death of the Most Generous Nation on Earth / J. Traub // Foreign Policy, Feb 2016. URL: http://foreignpolicy.com/2016/02/10/the-death-of-the-most-generous-nation-on-earth-sweden-syria-refugee-europe/ (дата обращения: 27.02.2017) [↑](#footnote-ref-40)
40. Бореви К. Мультикультурализм и интеграция в государстве всеобщего благосостояния: шведская модель // Издательство университета Уппсалы, Швеция, 2014. С.4 [↑](#footnote-ref-41)
41. Там же. С.6 [↑](#footnote-ref-42)
42. Белякова Н.К. Швеция. - СПб.: Лениздат, 2001. С.14-15 [↑](#footnote-ref-43)
43. Наибольший прирост населения за 70 лет // Центральное бюро статистики Швеции, 2013// http://www.scb.se/sv\_/Hitta-statistik/Statistik-efter-amne/Befolkning/Befolkningens-sammansattning/Befolkningsstatistik/25788/25795/Behallare-for-Press/370353/ [дата обращения: 15.03.2014] [↑](#footnote-ref-44)
44. Батычко В.Т. Трудовое право в вопросах и ответах // http://www.aup.ru/books/m239/13.htm [дата обращения: 23.04.2015] [↑](#footnote-ref-45)
45. Филатова С.В. Европа.Том V – М.: ООО ТД «Изд-во Мир книги», 2010. С.120 [↑](#footnote-ref-46)
46. Swedish Integration Policy, Fact Sheet // Ministry of Integration and Gender Equality, December, 2012. [↑](#footnote-ref-47)
47. Integration och mångfald / Socialdemokraterna, ett politisk parti. URL: https://www.socialdemokraterna.se/var-politik/a-till-o/integration-och-mangfald/ (дата обращения: 15.03.2017) [↑](#footnote-ref-48)
48. Orelj L. En invandrares dagbok/ L. Orelj // Diaspora, tvåspråkig tidsskrift på svenska och serbiska, Nr.4, 2011. URL: https://www.solna.se/Global/Skolor/Modersmålsenheten/Pedagogiskt%20forum/Ljiljana%20Orelj/En%20invandrares%20dagbok.pdf (дата обращения: 15.05.2017) [↑](#footnote-ref-49)
49. Orelj L. En invandrares dagbok/ L. Orelj // Diaspora, tvåspråkig tidsskrift på svenska och serbiska, Nr.4, 2011. URL: https://www.solna.se/Global/Skolor/Modersmålsenheten/Pedagogiskt%20forum/Ljiljana%20Orelj/En%20invandrares%20dagbok.pdf (дата обращения: 15.05.2017) [↑](#footnote-ref-50)
50. Факты об интеграционной политике Швеции // Министерство интеграции и гендерного равенства, 2012. [↑](#footnote-ref-51)
51. Wiesbrock A. The integration of immigrants in Sweden: A Model for the European Union? //International Migration, 2011, Vol. 49, Issue 4, Р. 49 [↑](#footnote-ref-52)
52. Абу Халдун Сати аль-Хусри. Взгляды и дискуссии об арабском национализме / Абу Хальдун Сати аль-Хусри// Бейрут, 1964. С.23 [↑](#footnote-ref-53)
53. Цитировано по Плевако, Н.С. Чернышева О.В. Можно ли стать шведом? Политика адаптации и интеграции иммигрантов в Швеции после Второй мировой войны./ Плевако, Н.С. Чернышева О.В. – М.:КРАСАНД, 2012. – 320 с. [↑](#footnote-ref-54)
54. «Svenska dagbladet», 4.08.2008 [↑](#footnote-ref-55)
55. Masoud K. Varken familj eller samhället/ K. Masoud // Ohdib-c, 1999. P.51-52 [↑](#footnote-ref-56)
56. Sverige / Statistiska centralbyrån. URL: http://www.migrationsinfo.se/migration/sverige/ (дата обращения: 28.02.2017) [↑](#footnote-ref-57)
57. Отчет о терроризме в рамках Европейского Союза // Европол Те-Сат, 2013. C. 16 [↑](#footnote-ref-58)
58. Lundström M. Öppna dörren för nära / M. Lundström //Kyrkanstidning, Iss. 51, 2009. P.6 [↑](#footnote-ref-59)
59. Рост преступности в Швеции // http://www.brottsrummet.se/sv/brott-och-statistik [дата обращения: 20.02.2017] [↑](#footnote-ref-60)
60. Otterbeck J. The Depiction of Islam in Sweden: an Historical Overview / J. Otterbeck. URL: http://inhouse.lau.edu.lb/bima/papers/Jonas\_Otterbeck.pdf (дата обращения: 10.11.2016) [↑](#footnote-ref-61)
61. Хедин Кр. Размышления Натана Сёдерблума об исламе // Научные работы о Ближнем Востоке, выпуск 1/97, 1997. С.168 [↑](#footnote-ref-62)
62. Андре Т. Исламские мистики. Пер. с нем. В.Г. Ноткиной. СПб.: Евразия, 2003. – 240 с. [↑](#footnote-ref-63)
63. Val till Riksdagen - Röster / Valmyndigheten. URL.: http://www.val.se/val/val2014/slutresultat/R/rike/index.html (дата обращения: 15.03.2015) [↑](#footnote-ref-64)
64. Sverigedemokraternas principprogram 2011 / Sverigedemokraterna, ett politiskt parti. URL.: http://sverigedemokraterna.se/wp-content/uploads/2013/08/principprogrammet2014\_webb.pdf (дата обращения: 20.04.2015) [↑](#footnote-ref-65)
65. Ansvarsfull invandringspolitik / Sverigedemokraterna, ett politiskt parti. URL.: http://sverigedemokraterna.se/var-politik/invandringspolitik (дата обращения: 15.03.2015) [↑](#footnote-ref-66)
66. Громыко Ал.А. Иммиграция, мультультурализми исламский экстремизм в Европе // Безопасность Европы – М.: Издательство «Весь мир», 2011. С. 411 [↑](#footnote-ref-67)
67. MIPEX – Migrant Integration Policy Index. British and Brussels group of migration policy// http://www.mipex.eu (дата обращения: 21.02.2017) [↑](#footnote-ref-68)
68. Wiesbrock An. Den svenska integrationpolitiken: en förebild för EU? /A. Wiesbrock// Timbro, april, 2013. P. 18-19 [↑](#footnote-ref-69)
69. Ibid. P.20 [↑](#footnote-ref-70)
70. Ibid. P.21 [↑](#footnote-ref-71)
71. Nya lagar 2016// Migrationsverket URL: https://www.migrationsverket.se/Om-Migrationsverket/Nya-lagar-2016.html (дата обращения: 28.02.2017) [↑](#footnote-ref-72)
72. Nya hårdare lagar för flyktingar i Sverige // SverigesRadio URL: http://sverigesradio.se/sida/artikel.aspx?programid=4916&artikel=6458568 (дата обращения: 28.02.2017) [↑](#footnote-ref-73)
73. Stoppa nya migrationslagen // Dagen, Dec 2016. URL http://www.dagen.se/debatt/stoppa-nya-migrationslagen-1.862059 (дата обращения: 28.02.2016) [↑](#footnote-ref-74)
74. Sundberg, M. Forssblad M. Riksdagen klubbade igenom nya skärpta asylregler/ M. Sundberg, M. Forssblad M.// SVT Nyheter. URL: http://www.svt.se/nyheter/inrikes/riksdagen-klubbade-igenom-nya-skarpta-asylregler (дата обращения: 28.02.2016) [↑](#footnote-ref-75)
75. Hvitfelt H. Svenska attityder till islam/ H. Hvitfelt //Holmber & L. Weibull (red.) Politiska opinioner, SOM-undersökningen. – 1990. P.75 [↑](#footnote-ref-76)
76. Hvitfelt H. Svenska attityder till islam/ H. Hvitfelt //Holmber & L. Weibull (red.) Politiska opinioner, SOM-undersökningen. – 1990. P.102 [↑](#footnote-ref-77)
77. Демкер М. Отношение к иммигрантам и беженцам. Тенденции в шведском обществе / М.Демкер// Издательство Гетеборгского университета, 2007. С.16 [↑](#footnote-ref-78)
78. Björkman I. Exit folkhemssverige: en samhällsmodells sönderfall // Förlag Cruz de Sur, 2005 // <http://snaphanen.dk/upload/Exit.pdf> [дата обращения: 20.03.2017] [↑](#footnote-ref-79)
79. Både-och-generationen // Tendens- kortdokumentärer, SverigesRadio // <http://sverigesradio.se/sida/artikel.aspx?programid=3381&artikel=3180048> [дата обращения: 20.03.2017] [↑](#footnote-ref-80)
80. Det goda hatet mot ‘suedis’ // <http://avpixlat.info/2014/09/21/det-goda-hatet-mot-suedis/> (дата обращения: 20.03.2017) [↑](#footnote-ref-81)
81. Svenskhat // <https://www.facebook.com/Svenskhat/> (дата обращения: 20.03.2017) [↑](#footnote-ref-82)
82. Boyacioglu D. “Vart ligger det här landet?” / D. Boyacioglu // SVT Nyheter, June 2015. URL: http://www.svt.se/opinion/article3030222.svt (дата обращения: 20.03.2017) [↑](#footnote-ref-83)
83. Hur skall invandrare kunna integrera sig. URL: <https://www.flashback.org/t2252585> (дата обращения: 20.03.2017) [↑](#footnote-ref-84)
84. Vejdeland Fr. Glöm aldrig bort Elin / Fr. Veideland // Nordfront, 4.05.2011. URL.: <https://www.nordfront.se/glom-aldrig-bort-elin.smr> (15.03.2017) [↑](#footnote-ref-85)
85. Brottsutvecklingen / brottsrummet.se, fakta om brott för ungdomar. URL.:http://www.brottsrummet.se/sv/brott-och-statistik [↑](#footnote-ref-86)
86. Nordberg K. Erik Lundin: ”Suedi var ett skällsord när jag växte upp” / K. Nordberg. URL.: http://www.svt.se/kultur/musik/suedi-var-ett-skallsord-nar-jag-vaxte-upp (дата обращения: 20.05.2017) [↑](#footnote-ref-87)
87. Плевако Н.С., Чернышева О.В. Можно ли стать шведом? Политика адаптации и интеграции иммигрантов в Швеции после Второй мировой войны. / Н.С. Плевако, О.В. Чернышева // М.:КРАСАНД, 2012. С.148 [↑](#footnote-ref-88)
88. Baksi N. På vägen mot rättvist och multitulturell samhälle / N.Baksi // Alla vi svenskar, Fataburen, 1996. P.20 [↑](#footnote-ref-89)
89. Лебон Г. Психология народов и масс: Пер. с фр. – М.: Академический Проект, 2011.С.58 [↑](#footnote-ref-90)
90. Browning C. Models, Identity and the Decline of Exceptionalism / C. Browning// Cooperation and Conflict, Vol.42, Issue 1, 2007 // http://journals.sagepub.com/doi/abs/10.1177/0010836707073475 (дата обращения: 20.05.2017) [↑](#footnote-ref-91)
91. Loftsdóttir, Kr., Jensen L. Whiteness and postcolonialism in the Nordic region: Exceptionalism, migrant others and national identities/ Kr. Loftsdóttir, L. Jensen// Routledge, 2016. [↑](#footnote-ref-92)
92. Hubinette T. Swedish whiteness and Swedish racism / T. Hubinette// Presentation at the No Bord Camp 2012, Stockholm, 21.06.2012. URL.: http://www.tobiashubinette.se/anti\_racism.pdf [↑](#footnote-ref-93)
93. Ibid. [↑](#footnote-ref-94)
94. Idévärlden // en tänkande talk-show med Eric Schuldt URL: https://www.svtplay.se/video/12457182/idevarlden/idevarlden-sasong-1-avsnitt-6 (дата обращения: 28.02.2017) [↑](#footnote-ref-95)
95. Ericsson M. Historiskt forskning om racism och främlingsfientlighet i Sverige / M. Ericsson // Rapport till Forum för levande historia / Historiska institutionen vid Lunds universitet P. 12 [↑](#footnote-ref-96)
96. Ibid. P.13 [↑](#footnote-ref-97)
97. Ibid P.18 [↑](#footnote-ref-98)
98. Ericsson M. Historiskt forskning om racism och främlingsfientlighet i Sverige / M. Ericsson // Rapport till Forum för levande historia / Historiska institutionen vid Lunds universitet. P. 19 [↑](#footnote-ref-99)
99. Absolut svensk // Samhällsprogram med Soran Ismail. URL: http://www.svt.se/absolut-svensk/ (дата обращения: 20.03.2017) [↑](#footnote-ref-100)
100. Andersson J.-O. “Absolut svensk” - en viktig och tankeväckande tv-serie / J.-O. Andersson// Aftonbladet, Nov 2015 URL: http://bloggar.aftonbladet.se/tvkoll/2015/11/absolut-svensk-en-viktig-och-tankevackande-tv-serie/ (дата обращения: 28.02.2017) [↑](#footnote-ref-101)
101. Kino N. Södertälje har blivit “Lilla Irak” / N. Kino// Metro, Mar 2007 URL: http://www.metro.se/artikel/södertälje-har-blivit-lilla-irak-xr (дата обращения: 28.02.2017) [↑](#footnote-ref-102)
102. Коран /пер. смыслов [с араб.]: Эльмир Кулиев; [ред. совет: Э.Р. Кулиев (пред.) и др.]. - [Изд. 10-е, стер.]. - Москва : Эксмо, 2012. – 686 с. [↑](#footnote-ref-103)